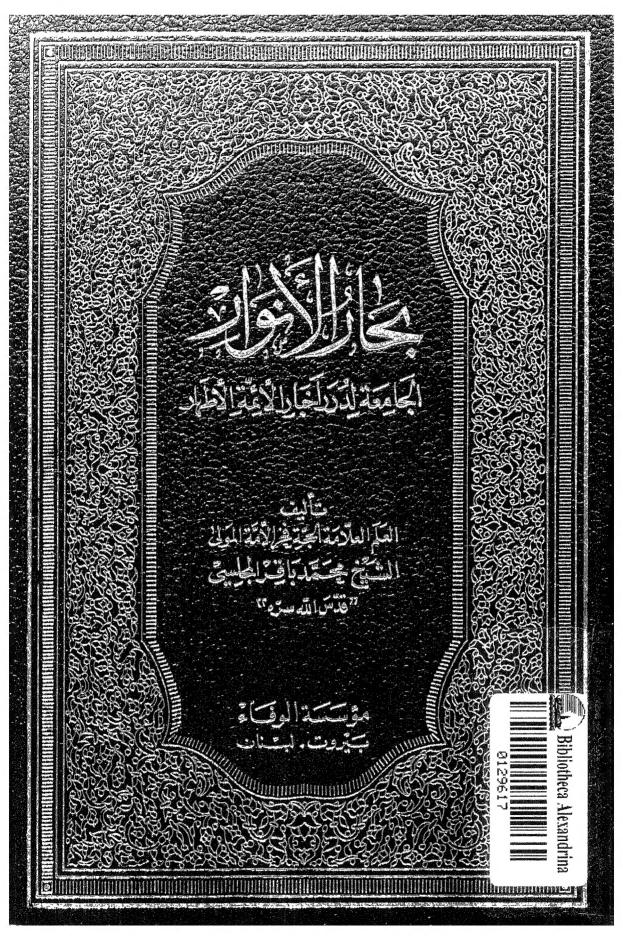
ed by Titl Combine - (no stamps are applied by registered version)









<u>بخ</u> <u>بخ</u> الكايمة لازرانت والأينة والأبلهاد



## 

تشائيت العسكرالعكدِّمة الخَجِّدَة فَخرالاُمَّة المَوْلى الشيخ محسَّد باقرالحجِّ لِسِيَّ " تدّسِراللهُ سرّه»

للخرِّء الشَّامِن وَالسَّتُّونِ

دَاراحِياء التراث العراث بيان بيروت البينان

الطبعة الثالثة المصحرة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢م

> دَاراحيَاء الْتُراتِ العرجِيِّ كروت ـ الشناه ـ بناكة كيوما

 بينيان الله المنظم الم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم

10

(باب)

## الشيعة )» الشيعة )» الله الشيعة السيعة ا

الايات ، النساء : ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيسين والسهداء والصالحين وحسن أولئك دفيقاً المنالله وكفى بالله عليماً (١) .

المائدة : و من يتولّى الله و رسوله و الّذيبن آمنوا فان حزب الله هــم الغالبون (٢) .

الاحزاب: يا أينها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيراً وسبتحوه بكرة وأصيلاً لله هوالذي يصلّى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً لله تحيينهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجراً كريماً (٣).

المؤمن : الذين يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد بهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا دبتنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا

۲۰) النساء: ۶۹ و ۲۰.

<sup>(</sup>٢) المائدة : ١٥٠

<sup>(</sup>٣) الاحزاب : ۴١ - ۴۴ ،

واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم الم ربينا و أدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذر بياتهم إنك أنت العزيز الحكيم أوقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هوالفوز العظيم (١).

الحجرات: ولكن الله حبّ إليكم الايمان وزيّنه في قلوبكم وكر آه إليكم الكفر والفسوق و العصيان أولئك هم الر اشدون اله فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم (٢).

تفسير: «ومن يطع الله » قال الطبرسي ": قيل: نزلت في ثوبان مولى رسول الله عليه وآله (٣) وكان شديد الحب لرسول الله عليه وآله الصبر عنده فأتاه ذات يوم وقد تغيير لونه ونحل جسمه فقال عَلَيْتُكُ : يا ثوبان ما غيير لونك ؟ فقال : يا رسول الله ما بي من مرض ولا وجع غير أنتي إذا لم أرك اشتقت إليك حتى ألقاك ثم "ذكرت الآخرة فأخاف أن لاأراك هناك لا ني عرفت أنك ترفع مع النبيين و إنتي إن أدخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك وإن لم أدخل الجنة فلا أحسب أن أداك أبداً فنزلت الاية .

ثم قال عَنْ الله والدي نفسي بيده لايؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله و ولده ، والناس أجمعن .

وقيل: إِنَّ أَصحاب رسول الله عَيْنَا الله عَلَيْهِ قَالُوا :ما ينبغي لناأن نفارقك فاتّالانراك إلا في الدنبا فأمّا في الاخرة فانتّك ترفع فوقنا بفضلك ، فلا نراك . فنزلت الاية عن قتادة ومسروق بن الأجدع .

ثم " قال: والمعنى «ومن يطع الله » بالإنقيادلا مره ونهيه « والرسول » باتباع

 <sup>(</sup>١) المؤمن : ٧ ـ ٩ .

<sup>(</sup>٢) الحجرات : ٧ - ٨ .

<sup>(</sup>٣) أخرج السيوطى فى الدرالمنثور ج ٢ ص ١٨٧ فى ذلك روايات عن الطبرانى وابن مردويه وأبى نعيم فى الحلبة والضياء المقدسى فى صفة الجنة وابن جرير وابن أبى حاتم وغيرهم .

شريعته و الرضا بحكمه « فا ولئك مع الذين أنعم الله عليهم » في الجنة ثم "بين المنعم عليهم فقال « من النبيين و الصديقين » يريد أنه يستمتع برؤيتهم و زيارتهم و الحضور معهم ، فلاينبغي أن يتوهم من أجل أنهم في أعلاعليين أنه لايراهم ،وقيل في معنى الصديق : إنه المصديق بكل ما أمرالله به وبأنبيا كه لايدخله في ذلك شك ويؤيده قوله : «والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون » (١).

« والشهداء » يعنى المقتولين في الجهاد « والصالحين » أي صلحاء المؤمنين الذين لم تبلغ درجتهم درجة النبيسين والصدينين والشهداء « وحسن الولئك رفيقاً » معناه من يكون هؤلاء رفقاؤه فأحسن بهم من رفيق أو فما أحسنهم من رفيق .

ثم " روى ما سيأتي برواية العياشي عن أبي بصير عن أبي عبدالله عَلَيَا ﴿٢) ثم قال: « ذلك » إشارة إلى الكون مع النبيين والصد يقين ، و« الفضل من الله » ما تفضل الله به على من أطاعه « و كفى به عليماً » بالعصاة والمطيعين والمنافقين والمخلصين ، و قيل :معناه حسبك الله عالماً بكنه جزاء المطيعين على حقة و توفير الحظ في فا نتهي (٣) .

و اقول: قد معنت أخبار كثيرة في كتاب الأمامة (٤) في أن "الصد" يقين و الشهداء هم الا مُم م الله و السلطين أيضاً وقد روى الكليني و في روضة الكافي (٥) في حديث طويل عن الصادق عَلَيْتِ في : ألم تسمعواما ذكر الله من فضل اتباع الأعمة الهداة وهم المؤمنون قال: « اولئك مع الذين أنعم الله عليهم إلى قوله وحسن اولئك رفيقاً » فهذا وجه من وجوه فضل اتباع الاعمة فكيف بهم وبفضلهم.

<sup>(</sup>١) الحديد: ١٩.

<sup>(</sup>۲) أبوبصير عن أبى عبدالله عليه السلام أنه قال : يا أبامحمد لقد ذكركم الله فى كتابه ثم تلا هذه الاية ، و قال: فالنبى رسول الله ، ونحن السديقون و الشهداء . وأنتم السالحون فتسموا بالسلاح كما سماكم الله تعالى .

<sup>(</sup>٣) مجمع البيان ج٣ س ٧٢٠

<sup>(</sup>٣) راجع ج ٢٢ ص ٣٠ ـ ٧٠ ، من هذه الطبعة الحديثة ،

<sup>(</sup>٥) الكافي ج ٨ س ١٠ في رسالة أبي عبدالله عليه السلام الي جماعة الشيعة .

وفي تفسير على بن إبراهيم « النبيان » رسول الله « و الصدايقين » على « و الشهداء » الحسن والحسين «والصالحين » الأعملة « و حسن الولئك رفيقاً » القائم من آل على صلوات الله عليهم (١) .

« ومن يتولّى الله»هذه الآية بعد قوله سبحانه « إنّما وليتكم الله و رسوله و الذين آمنوا » (٢) وقد مر أن الذين آمنوا أميرالمؤمنين والائمة صلوات الله عليهم ، بالروايات المتواترة من طرق العامّة و الخاصة (٣) فمن تولا هم ونصرهم و اتتخذهم أئمة فهم حزب الله وأنصاره ، وهم الغالبون في الدنيا بالحجة ، وفي الاخرة بالانتقام من أعدائهم ، وظهور حجتهم ، بل في الدنيا أيضاً في زمن القائم تَهْ المَاكِن .

«هوالذي يصلّي عليكموملائكته» (غ) في المجمع الصلاة من الله تعالى المغفرة والرحمة ، وقيل الثناء ، وقيل هي الكرامة وأمّا صلاة الملائكة فهي دعاقهم ، وقيل طلبهم إنزال الرحمة من الله تعالى «ليخرجكم من الظلمات إلى النور » أي من الجهل بالله سبحانه إلى معرفته فشبّه الجهل بالظلمات و المعرفة بالنور ، لأن هذا يقود إلى النار ، وقيل من الضلالة إلى الهدى بألطافه وهدايته . وألى الجنبة وذلك يقود إلى النار ، وقيل من الضلالة إلى الهدى بألطافه وهدايته . وقيل من ظلمات النار إلى نور الجنبة «وكان بالمؤمنين رحيماً » خص المؤمنين بالرحمة والنعمة دون غيرهم . لأن الله سبحانه جعل الايمان بمنزلة العلّة في إيجاب الرحمة والنعمة العظيمة التي هي الثواب « تحييتهم يوم يلقونه سلام» أي يحيي بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله ، بأن يقولوا :السلامة لكم من جميع الأفات ، ولقاء الله سبحانه لقاء ثوابه عز وجل .

وروي عن البراء بن عازب أنه قال: يوم يلقون ملك الموت لايقبض روح مؤمن إلا " سلم عليه ، فعلى هذا يكون المعنى تحية المؤمن من ملك الموت ، يوم يلقونه

<sup>(</sup>۱) تفسيرالقمي س ۱۳۱ .

<sup>(</sup>٢) المائدة : ٥٥ ،

<sup>(</sup>٣) راجع ج ٣٥ ص ١٨٣ - ٢٠٠ من هذه الطبعة النفيسة .

<sup>(</sup>٤) الاحزاب: ٢٧.

أن يسلّم عليهم وملك الموت مذكور في الملائكة « وأعد ً لهم أجراً كريماً » أي ثواباً جزيلاً انتهى (١) .

وأقول: روى العامّة بأسانيد جمّة عن النبي عَمَالِ أنه قال: صلّت الملائكة على وعلى على سبع سنين، وذلك أنه لم يصلّ فيها أحدغيري وغيره (٢).

وروى الصدوق في التوحيد في حديث طويل (٣) عن على على على الله على وقد سأله وقد سأله رجل عما اشتبه عليه من الأيات : واللّقاء هوالبعث فان جميعما في كتاب الله من لقائمه فانه يعني بذلك البعث وكذلك قوله « تحيّتهم يوم يلقونه سلام » يعني أنّه لا يزول الايمان عن قلوبهم يوم يبعثون .

وقال في المجمع في قوله تعالى « والذين يحملون العرش » عبادة لله وامتثالاً لأمره « ومن حوله » يعنى الملائكة المطيفين بالعرش وهم الكر "وبيتون وسادة الملائكة « يسبتحون بحمد ربتهم » أي ينز هون ربتهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون، وقيل يسبتحونه بالتسبيح المعهود ويحمدونه على إنعامه « ويؤمنون به » أي ويصد قون به ويعترفون بوحداني « ويستغفرون » أي يسألون الله المغفرة « للذين آمنوا » من أهل الأرض ، أي صد قوا بوحداني الله ، واعترفوا با لهيته ، وبما يجب الاعتراف به ، ويقولون في دعائهم لهم « ربانا وسعت كل شيء رحمة وعلما » أي وسعت رحمتك وعلمك كل شيء .

والمراد بالعلم المعلوم ، كما في قوله « ولا يحيطون بشيء من علمه » (٤)أي بشيء من معلومه على التفصيل فجعل العلم في موضع المعلوم ، و المعنى أنّه ..لا

<sup>(</sup>١) مجمع البيان ج ٨ س ٣٤٢ و ٣٩٣ .

<sup>(</sup>٢) أخرجها ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ١٥، عن جمع من أصحاب السنن ، و ترى في البحار ج ٣٨ ص ٢٠١ – ٢٨٨ أحاديث في ذلك ، أخرجها المصنف من المصادر المختلفة فراجع الطبعة الحديثة .

<sup>(</sup>٣) التوحيد س٢٧٤ ، في حديث يذكره من س ٢٥٩ - ٢٧٧ .

<sup>(</sup>۴) البقرة : ۲۵۵ .

اختصاص لمعلوماتك ، بل أنت عالم بكل معلوم ، ولا يختص رحمتك حياً دون حي بل شملت جميع الحيوانات، وفي هذا تعليم الدعاء ليبدأ بالثناء عليه قبل السوال « فاغفر للذين تابوا » من الشرك والمعاصي « واتبعوا سبيلك » الذي دعوت إليه عبادك وهو دين الاسلام « وقهم » أي وادفع عنهم « عذاب الجحيم » .

وفي هذه الاية دلالة على أن إسقاط العقاب عند التوبة تفضل من الله ، إذ لو كان واجباً لكان لايحتاج فيه إلى مساءلتهم ، بلكان يفعله الله سبحانه لامحالة «ربتنا وأدخلهم» مع قبول توبتهم و وقايتهم النار «جنات عدن التي وعدتهم » على ألسن أنبيا كك « ومن صلح من آبائهم وذر ياتهم » ليكمل أنسهم ويتم سرورهم « إنتك أنت العزيز » القادر على ما تشاء « الحكيم » في أفعالك « وقهم السيتات » أي وقهم عذاب السيتات ويجوز أن يكون العذاب هو السيتات ، وسماه السيتات اتساعاً كما قال « وجزاء سيئة سيئة مثلها » (١) « ومن تق السيتات يومئذ فقد رحمته » أي ومن تصرف عنه شر معاصيه فنفضلت عليه يوم القيامة باسقاط عقابها فقد أنعمت عليه « و ذلك هو الفوز العظيم » أي الظفر بالبُغية والفلاح العظيم انتهى (٢) .

واقول: روى الصدوق في العيون عن الرضائين في حديث طويل قال: قال وروى المدوق في العيون عن الرضائين في حديث طويل قال: قال درول الله عَلَيْ « الدّن يحملون الله عَلَيْ « الدّن يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد ربّهم ويستغفرون للّذين آمنوا » بولايتنا (٣) .

وفي الكافي باسناده عن ابن أبي عمير رفعه قال: إن الله أعطى التائبين ثلاث خصال لو أعطى خصلة منها جميع أهل السماوات والأرض لنجوا بها ، قوله: «الذين يحملون العرش ومن حوله ـ إلى قوله ـ وذلك هوالفوز العظيم » (٤) .

<sup>(</sup>١) الشورى: ۴٠.

<sup>(</sup>٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٥١٥٠

<sup>(</sup>٣) عيون اخبار الرضا دع، ج ١ ص ٢٩٢

<sup>(</sup>۴) الكافي ج ۲ س ۴۳۲.

« ولكن الله حبِّب إليكم الايمان » قد مر تفسيره (١) في باب فضل الايمان.

١- لى: عن القطّان ، عن عبدالر "حمن بن عرّالحسيني ، عن أحمد بن عيسى العجلي ، عن على بن أحمد العرزمي" ، عن على بن حاتم ، عن شريك ، عن سالم الأ فطس ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال :قال رسول الله عَبْنَاتُهُ لعلي عَبْنَاتُهُ على الأفطس ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال :قال رسول الله عَبْنَاتُهُ لعلي علي إلى على شيعتك هم الفائزون يوم القيامة ، فمن أهان واحداً منهم فقد أهانك ، ومن أهانك فقد أهانني أدخله الله نار جهبم خالداً فيها وبئس المصير ، باعلي أنت مني وأنا منك ، روحك من روحي ، وطينتك من طينتي ، وشيعتك خلقوا من فضل طينتنا فمن أحبتهم فقد أحبتنا ، و من أبغضهم فقد أبغضنا ، و من عاداهم فقد عادانا ، ومن ود "هم فقد ود"نا .

يا على أن شيعتك مغفور لهم على ماكان فيهم من ذنوب وعيوب ، يا على أنا الشفيع لشيعتك غداً إذا قمت المقام المحمود ، فبسرهم بذلك ياعلى شيعتك شيعة الله وأنصارك أنصار الله وأولياؤك أولياء الله ، وحزبك حزب الله ، يا على سعد من تولاك ، وشقى من عاداك ، يا على لك كنز في الجنة وأنت ذوقرنيها (٢)

بشا : عن أحمد بن على " بن عبدالصمد ، عن أبيه ، عن جدام . عن أحمد بن عيسى العجلي " مثله (٣) .

توضيح: أقول: قد مر" شرح قوله غَيْنَا وأنت ذوقر نيها في المجلّد التاسع (٤) قال في النهاية فيه أنه قال لعلى "غَلِيّا أن الك بيناً في الجنّة و أنت ذوقر نيها أي طرفي الجنّة وجانبيها، قال أبوعبيد: وأنا أحسب أنه أراد ذوقر ني الأمّة، فأضمر وقيل: أراد الحسن و الحسين.

ومنه حديث على " عَلَيْكُم وذكر قصّة ذي القرنين ثم " قال : وفيكم مثله، فيرى

<sup>(</sup>١) راجع ج ۶۷ س ۵۵ . والاية في الحجرات :٧.

<sup>(</sup>٢) أمالي الصدوق س ١١.

<sup>(</sup>٣) بشارة المسطنى ص ١٩٩ و٢٢ .

<sup>(</sup>۴) راجع الباب ۷۳ ص ۳۹ ۲۳.

أنّه إنّما عنى نفسه لأنّه ضرب على رأسه ضربتين إحداهما يوم الخندق ، والأخرى ضربة ابن ملجم لعنه الله وذوالقرنين هو الاسكندر سمتّى بذلك لأنّه ملك الشرق والغرب وقيل: لأنّه كان في رأسد شبه قرنين ، وقيل: رأى في النوم أنّه أخذ بقرني الشمس (١) .

الحسين البغدادي ، عن تقر بن يعقوب النهشلي . عن الرضا ، عن آبائه عليه ، عن الحسين البغدادي ، عن تقر بن يعقوب النهشلي . عن الرضا ، عن آبائه عليه ، عن النبي على النبي على النبي على الله عن الله عن ميكائيل ، عن إسرافيل . عن الله جل جلاله ؛ أن علي عليا حجت في السماوات و الأرضين على جميع من فيهن من منخلقي، لا أقبل عمل عامل منهم إلا بالاقرار بولايته مع نبوة أحمد رسولي و هو يدي المبسوطة على عبادي وهو النعمة التي أنعمت بها على من أحببته من عبادي ، فمن أحببته من عبادي و توليته عرقته و ولايته ومعرفته ، ومن أبغضته من عبادي أبغضته لانصرافه عن معرفته و ولايته فبعز تني حلفت و بجلالي أقسمت إنه لايتولى علياً عبد من عبادي إلا وبئس المصير (٣) .

بيان: قال الجوهري: زحزحته عن كذا أي باعدته عنه فتزحزح أي تنحلي (٤).

٣- لى : عن الطالقاني ، عن الحسن بن على "العدوى ، عن أحمد بن عبدالله ابن عماد ، عن عبدالله ، عن أبي الجارود ، عن أبي البيام ، عن أنس بن مالك

<sup>(</sup>١) النهايه ج ٣ : ٢٤٧.

<sup>(</sup>٢) راجع الباب ٩١ من المجلد التاسع .

<sup>(</sup>٣) أمالي الصدوق س ١٣٤.

<sup>(</sup>۴) السيماح مر ۲۷۱.

قال: قال رسول الله عَلَيْه الله عَلَيْه الله تبادل و تعالى يبعث أناساً وجوههم من نور على كراسي من نور ، في ظل العرش همنزلة الأنبياء وليسوا بالأنبياء ، وبمنزلة الله بالله بالأنبياء ، وبمنزلة الشهداء وليسوا بالشهداء فقال رجل: أنا منهم يارسول الله ؟ قال ؛ لا ، قال آخر : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : لا ، قيل: من هم يارسول الله ؟ قال ؛ فوضع يده على رأس على تَهْمَيْكُم وقال : هذا وشيعته (١) .

بيان : الرجلان أبوبكر وعمر كما يدل عليه غيره من الأخبار .

عن الريّان ، عن الرّيّان ، عن آبائه عليّاً قال : قال رسول الله عَيْنَا الله ع

و له العلوي"، عن عيسى بن على العلوي"، عن الحسين بن الحسن الحيري"، عن عمروبن جُميع ، عن أبي المقدام قال : قال الصادق الحسين بن الحسن الحيري" ، عن عمروبن جُميع ، عن أبي المقدام قال : قال الصادق جعفر بن الحدوث المنافعة ال

<sup>(</sup>١) أمالى السدوق س ١٤٧.

<sup>(</sup>٢) أمالي الصدوق س ٢٠٢ .

<sup>(</sup>٣) عيون أخبار الرضاج ٢ س ٥٢ .

<sup>(</sup>۴) أمالى الصدوق س ٢١٧ .

<sup>(</sup>د) الواقمة س ۸۸ و ۸۹ .

كان من المقر "بين فروح و ريحان » يعني في قبره « و جنّة نعيم » يعني في الأخرة « وأمّا إن كان من المكذ" بين الضالّين فنزل من حميم » يعني في قبره « وتصلية جحيم» يعني في الأخرة (١).

٧ - لى: عن ماجيلويه ، عن أبيه ، عن البرقي "، عن أبيه ، عن خالد بن حماد ، عن أبيالحسن العبدي ، عن الأعمش ،عنسالم بن أبي الجعد قال: سئل جابر ابن عبدالله الأنساري عن على "بن أبي طالب عَلَيَّ فقال : ذاك خير خلق الله من الأو "ابن والاخرين ، ماخلا النبيين و المرسلين ، إن "الله عز وجل "لم يخلق خلقاً بعد النبيين و المرسلين أكرم عليه من على "بن أبي طالب عَلَيَّ و الأئمة من ولده بعده .

قلت: فما تقول فيمن يبغضه و ينتقصه ؟ فقال : لا يبغضه إلا كافرو لا ينتقصه إلا منافق ، قلت : فما تقول فيمن يتولا و يتولّى الا أمه من ولده بعده ؟ فقال : إن شيعة على والا أمه تمن ولده هم الفائزون الا منون يوم القيامة ، ثم قال : ما ترون ؟ لوأن رجلا خرج يدعو الناس إلى ضلالة ، من كان أقرب الناس منه ؟ قالوا : شيعته وأنصاره، قال : فلوأن رجلا خرج يدعو الناس إلى هدى ، من كان أقرب الناس منه ؟ قالوا : شيعته وأنصاره قال : فكذلك على بن أبى طالب المناس المنه لواء الحمد يوم القيامة أقرب الناس منه شيعته وأنصاره (٢) .

◄ فس: في قوله تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربتهم يرزقون الله فرحين بما آتيهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من بعدهم ألا خوف عليهم ولاهم يحزنون» (٣).

حدَّثني أبي ، عن ابن محبوب ، عن أبي عبيدة الحدَّاء ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عَلِيَّا قال:هم والله شيعتنا ، إذا دخلوالجنَّة ، و استقبلوا الكرامة من الله

<sup>(</sup>١) أمالي الصدوق س ٢٨٤ .

<sup>(</sup>٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٨ .

<sup>(</sup>٣) آلعمران : ١٤٩ و١٧٠ .

استبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم من المؤمنين في الدُّنيا ألاٌ خوف عليهم ولا هم يحزنون (١) .

عن عن عن الحسين بن الحسين ، عن على بن عبد بن عصمة ، عن أحمد بن على الطبري ، عن الحسين بن الليث ، عن سنان بن فروخ ، عن هما م بن يحيى ، عن القاسم بن عبدالله ، عن عبدالله بن على بن عقيل ، عن جابر بن عبدالله الأنصاري قال: كنت ذات يوم عند النبي على النبي المنافق إذ أقبل بوجهه على على بن أبي طالب على فقال: ألا أبشرك يا أبا الحسن ؟ فقال: بلى يا رسول الله فقال: هذا جبرئيل يخبرنى عن الله جل جلاله أنه قال: قد أعطى شيعتك و محبيك تسع (٢) خصال: الرفق عند الله عند الفزع ، والقسط عند الميزان ، والجواز على الصراط ، و دخول الجنة قبل سائر الناس ، و نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم (٣) .

بيان: روى الصدوق هذا الحديث في باب السبعة و ذكر فيه سبع خصال ورواه في باب التسعة أيضاً من غيراخنلاف في المتن و السند(٤) إلا "أنه قال: فيه تسع خصال ، و كأنه باعتبار اختلاف نسخ المأخوذ منه ، والأوس مبني على عد دخول الجنة إلى آخره خصلة واحدة ، و الثاني على عد ها ثلاث خصال : الأوس دخول الجنة قبل سائر الناس ، و الثاني سعى نورهم بين أيديهم ، و الثالث سعى نورهم بأيمانهم، أوالأوس دخول الجنة الثاني قبل سائر الناس والثالث سعى النور ، والقسط عند الميزان إمّا بمعنى العدل فاختصاصه بالشيعة لأن غيرهم يدخلون النار بغير حساب ، أو بمعنى النصيب لأن "لكل منهم نصيباً من الرحمة بحسب حالم و أعماله .

<sup>(</sup>۱) تفسير القمي س ۱۱۵ .

<sup>(</sup>٢)سبع خسال، خ ل ،

<sup>(</sup>٣) الخصال ج ٢ س ٣٤ و٢٢ .

<sup>(</sup>۴) وقد مر عن الامالي بسند آخر تحت الرقم ۴ .

• ١- فس: في رواية أبى الجارود ، عن أبى جعفر عَلَيْكُ في قوله « ولا يزالون مختلفين » (١) في الدين « إلا من رحم ربتك » يعنى آل عمّد و أتباعهم ، يقول الله: « ولذلك خلقهم » يعنى أهل رحمة لا يختلفون في الدين (٢).

الم الله عن عمر بن يونس ، عن عمر بن يونس ، عن عمر بن يونس ، عن عمر بن شبية ، عن أبي جعفر عَلَيْ في خبر طويل قال: إذا كان يوم القيامة كان رسول الله عَلَيْ الله على كثبان من المسك الأذفر ، على منابر من نور ، يحزن الناس ولا يحزنون ، ويفز عالناس ولا يفزعون ، ثم تلا هذه الأية «من جاء بالحسنة الناس ولا يحزنون ، ويفز عالناس ولا يفزعون » (٣) فالحسنة والله ولاية على عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْكِ في في عنوم الفزع الأكبر و تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (٤).

الله عَلَيْ الله عَلَيْ وَ الذين جاهدوا فينا » (٥) أي صبروا و جاهدوا مع رسول الله عَلَيْ الله على عبروا و جاهدوا مع رسول الله عَلَيْ الله عبر الله

عن على ، عن أبي العبَّاسَ ، عن عبّ بن أحمد ، عن عبّ بن عيسى ، عن النضر بن سويد ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عَلَيّ أنه قال: ليهنكم الاسم قلت :ماهو جعلت فداك؟ قال « وإن من شيعته لابر اهيم» (٧) و قوله «فاستغاثه الّذي

<sup>(</sup>۱) هود : ۱۱۸ ۰

<sup>(</sup>۲) تفسيرالقمي ص ۳۱۵.

<sup>(</sup>٣) النمل : ٨٩ .

<sup>(</sup>۴) تفسير القمى ص ۴۳۴ ، والاية الاخيرة في الانبياء: ١٠٣.

<sup>(</sup>۵) العنكبوت: ۶۹.

<sup>(</sup>۶) تفسير القمى ص ۴۹۸ .

<sup>(</sup>٧) الصافات : ٨٣ .

من شيعته على الذي من عدويه » (١) فليهنكم الاسم (٢).

بيان: في المصباح هنوء الشيء بالضم مع الهمز هناءة بالفتح والمد تيسس من غيرمشقة ولا عناء فهو هنيء ويجوز الابدال والادغام وهنأني الولد يهنؤني مهموز من بابي نفع وضرب أي سر أني ، وتقول العرب في الدعاء ليهنئك الولد بهمزة ساكنة وبابدالها ياء ، وحذفها عامي و معناه سر أله وهنأني الطعام يهنأني ساغ ولذ وأكلته هنيئاً مريئاً أي بالمشقة انتهى .

و أقول: لوكان الخبر مضبوطاً بهذا الوجه يدل على أن الحذف ليس بعامي و حاصل الخبر أن لفظ الشيعة الذي يطلق على أتباع الا تُمسه كاليكا لقب شريف وصف الله النبيين و أتباع الا نبياء الماذين به ، فسر وابه ولا تبالوا بتشنيع المخالفين بذلك عليكم .

المساقرة وبنو المستة ثم المستورة المستورة والمستورة وال

بيان: « آخرمن شكله » قال المفسرّون: أي يذوق أو عذاب آخر و على

<sup>(</sup>١) القسس س ١٦٠

<sup>(</sup>٢) تنسير القمي س ١٥٧٠ .

<sup>(</sup>٢) س : ١٥٥ ما بعدها ذيلها .

<sup>(</sup>۴) تفسير القمي س ١٧١

تأويله تِلْبَيْلِمُ و يدخل فوج آخر مثل الفوج الأول في الشقاوة «أزواج» أي أجناس متشابهة « هذا فوج» هو حكاية ما يقال للطاغين الأولين « وبنو السباع» كناية عن بني العبّاس « لامرحباً بهم » دعاء من المتبوعين على أتباعهم فيقول بنو فلان أي بنوا العبّاس لبني أميّة « بل أنتم لا مرحباً بكم » أي بل أنتم أحق ". بهذا القول لضلالكم وإضلالكم « أنتم قد المتموه » أي العذاب أوالصلى لناباغوائنا « فبئس القرار» حهنم « عذاباً ضعفاً » أي مضاعفاً والأولان أبوبكر وعمر « أتخذناهم سخريباً» قيل جهنم « عذاباً ضعفاً » أي مضاعفاً والأولان أبوبكر وعمر « أم زاغت عنهم الأبصار » قيل إنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها في الاستسخار منهم « أم زاغت عنهم أبصارنا فلا نراهم أو لداً تتخذناهم »بمعنى أي الأمرين فعلنا بهم الاستسخار منهم أم تحقيرهم فان " ذيغ الأبصار كناية عنه على معنى إنكارهما على أنفسهم « تحبرون » على بناء المجهول أي تسر "ون أو تتنعتمون.

مع - فس : « ياعبادي الدين أسرفوا على أنفسهم » الاية قال : نزلت في شيعة أمير المؤمنين عَلَيْتُ ﴿ جَاصَّة .

حد "ثنا جعفر بن على ، عن عبدالكريم ، عن على بن على " ، عن على بن الفضيل عن أبي حمزة قال : قال أبوجعفر عَلَيَكُ ؛ لا يعذر الله يوم القيامة أحداً يقول يا رب لم أعلم أن ولد فاطمة مم الولاة على الناسكافية ، و في شيعة ولد فاطمة أنزل الله هذه الاية (١) خاصة « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لاتقنطوا من دحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هوالغفور الرحيم » (٢) .

الله عن السندي بن على ، عن صفوان الجمّال ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُمُ قال : قال دسول الله عَلَيْكُمُ الله عَلَي الله و كلتا يديه يمين عن يمين العرش قوم على وجوههم نور ، لباسهم من نور ، على كراسي من نور ، فقال له على السول الله ما هؤلاء؟ فقال له : شيعتناوأنت إمامهم (٣).

<sup>(</sup>١) الزمر: ٥٣.

<sup>(</sup>۲) تفسيرالقمي س ۵۷۸ .

<sup>(</sup>٣) قرب الاسناد س ٢٩.

بيان: قوله عن يمين العرش » بدل عن قوله « عن يمين الله » وهو خبر « قوم » وسمتى هذا الجانب يميناً لا نه محل رحمة الله ، وموقف أهل اليمين والبركة ولماكان الشمال في الانسان أنقص أزال توهم ذلك بقوله « وكلتا يديه يمين » أي ليس فيه نقص بوجه و كما أن وحمته على الكمال غضبه أيضاً في غاية الشدة ، أولماً كان الشمال منسوبة إلى الشرقين أنه ليس فيه جهة شرولا يصدر منه شرق ، بل كاتما يصدر منه خير كما يشير إليه قوله تُنْجَالِين ، والخير في يديك .

قال في النهاية فيه :الحجر الأسوديمين الله في الأرض ،هذا كلام تمثيل وتخييل وأصله أن الملك إذا صافح رجلا قبل الرجل يده ، فكأن الحجر الأسود بمنزلة اليمين للملك حيث يستلم و يلثم ، و منه الحديث الاخر « و كاتا يديه يمين » أي أن يديه تبارك و تعالى بصفة الكمال لا نقص في واحدة منهما ، لأن الشمال ينقص عن ليمين ، وكلما جاء في القرآن والحديث من إضافة اليد والأيدي واليمين و غيرذلك من أسماء الجوارح إلى الله تعالى فانما هوعلى سبيل المجاز والاستعارة ، والله تعالى منز من التجسيم والتشبيه .

۱۷ - ب: هن ابن طریف ، عن ابن علوان ، عن جعفی ، عن أبیه ، عن علی ابن أبی طالب اللیکا قال : یخرج أهل ولایتنا یوم القیامة من قبورهم مشرقة وجوههم مستورة عوراتهم ، آمنة روعاتهم ، قد فر جت عنهم الشداید ، و سهلت لهم الموارد یخاف الناس و لایخافون ، ویحزن الناس ولایحز نون ، وقد ا عطوا الا من والایمان و انقطعت عنهم الا حزان حتی یحملواعلی نوق بیض لها أجنحة ، علیهم نعال من ذهب شركها النور حتی یقعدون فی ظل عرش الرحمن ، علی منابرمن نور ، بین أیدیهم مائدة یاكاون علیها حتی یفرغ الناس من الحساب (۱) .

بيان: الشرك ككتب جمع شراك ككتاب وهوسير النعل.

الله عن جداً عن جعفر بن من من جعفر بن من أبيه ، عن جداً عليهم قال : قال دسول الله عَنْ الله عَنْ الله عباداً يوم القيامة تهلل وجوههم نوراً عليهم ثياب من

<sup>(</sup>١) قربالاسناد س ۴۹،

نور ، فوق منابر من نور ، بأيديهم قضبان من نور ، عن يمين العرش و عن يساده بمنزلة الأنبياء ، وليسوا بأنبياء ، و بمنزلة الشهداء ، وليسوا بشهداء ، فقام رجل فقال: يا رسول الله أنا منهم؟ فقال : لا ، فقال : يا رسول الله أنا منهم؟ فقال : فوضع يده على منكب على "غَلَيْتِكُم فقال : هذا وشيعته (١).

السناد عن جعفر بن على ، عن أبيه ، عن جداً على أبي بن أبي السناد عن جعفر بن على الصراط يوم القيامة نادى مناد : إذا حمل أهل ولايتنا على الصراط يوم القيامة نادى مناد : ياناد احمدي! فتقول النار :عجلَّاوا جوزوني فقد أطفأ نور كم لهبي (٢) .

ولا عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر ، عن أبي عبدالله عليه قال: المؤمن أعظم حرمة من الكعبة (٣) .

والمن المتوكل، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن عيسى ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيسوب الخز اذ ، عن عبدالمؤمن الأنصاري ، عن أبي جعفر عَلَيْنَ فَي قال : إن الله عز وجل أعطى المؤمن ثلاث خصال : العز أفي الدنيا والدين، والفلج في الاخرة ، والمهابة في صدور العالمن (٤) .

بيان: « الفلج » في أكثر النسخ بالجيم ، و في بعضها بالحاء المهملة ، و في القاموس الفلج الظفر و الفوز كالافلاج ، و الاسم بالضم و قال : الفلح محر تكة والفلاح الفوز والنجاة والبقاء في الخير .

عن أبي أيدوب عن أبي أيدوب عن ابن محبوب، عن أبي أيدوب عن أبي أيدوب عن عبد المؤمن . عن أبي جعفر عَلَيْنَ قال : إن الله عز وجل أعطى المؤمن تسلاث خصال : العز ق في الدنيا ، و الفلج في الاخرة ، و المهابة في صدور

<sup>(</sup>١و٢) المصدر ص ٤٩.

<sup>(</sup>٣) الخصال ج ١ ص ١٤.

<sup>(</sup>۴) الخصال ج ۱ ص ۶۸،

الظالمين ثم ً قرأ « وللهالعز ً ق ولرسوله و للمؤمنين » (١) و قرأ « قد أفلح المؤمنون » إلى قوله « هم فيها خالدون » (٢) .

الحسن بن على " بن على " بن على الحسن القزويني " ، عن عبدالله بن زيدان . عن الحسن بن على ، عن حسن بن حسين ، عن يحيى بن مساور ، عن أبي خالد ، عن زيد ابن على " ، عن آبائه ، عن علي " علي قال: شكوت إلى رسول الله عَيْنَا عن أيماننا وشمائلنا (٣) .

بيان: يمكن أن يكون أحد الأربعة الرسول عَلَيْهُ وَالنّاني عليّاً فَلْيَكُونُ وَ النّالث الذرادي ، والرابع الشيعة ، وكون على في في الذرادي أو الهم لا أنه في الدخول كما مر ، ويحتمل أن يكون المراد بالذراري الحسنان عليهما السلام تتمنّة الأربعة والظاهر أنه سقط شيء من الخبر كما يدل عليه ما سيأتي من خبر الارشاد (٤).

وم- ل: ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن الحسن بن على بن عبدالله بن المغيرة ، عن طلحة بن زيد . عن أبي عبدالله جعفر بن جد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن على على قال ؛ المؤمن يتقلّب في خمسة من النور: مدخله نور ، ومخرجه نور ، وعلمه نور ، ومنظره يوم القيامة إلى النور (٥) .

ل : في الأربعمائة قال أميرالمؤمنين تَكَيَّكُمْ: شيعتنا بمنزلة النحل ، لو يعلم الناس ما في أجوافها لا كلوها (٦) .

<sup>(</sup>١)المنافقون :٨

<sup>(</sup>٢) الخمال ج ١ س ٧٢ ، والايات سدرسورة المؤمنون .

<sup>(</sup>٣) الخمال ج ١ س ١٢١ .

<sup>(</sup>۴) راجع الرقم ٧٠.

<sup>(</sup>a) المسدرج 1 س ١٣٣٠.

<sup>(</sup>۶) الخصال ج ۲ س ۱۶۳ .

وقال عَلَيْكُ ؛ لمحبينا أفواج من رحمة الله ولمبغضينا أفواج من غضب الله (١). وقال عَلَيْكُ ؛ إِن َ أَهِل الجنَّة لينظرون إلى مناذل شيعتنا كما ينظر الانسان

إلى الكواكب في السماء (٢) .

و قال تَمْلِيَكُمْ: سراج المؤمن معرفة حقَّمَا (٣) .

و قال عَلَيْكُ إِن الله تبارك وتعالى اطلع إلى الأرض فاختارنا . واختار انا شيعة ينصروننا . ويفرحون بفرحنا . ويحزنون لحزننا ؛ ويبذلون أموالهم وأنفسهم فينا أولئك منا وإلينا (٤) .

بيان: « المقمرة » ليلة فيها القمر « و المصحية » على بناءالافعال من قولهم أصحت السماء إذا ذهب غيمها . و الملائكة الأربعة . مدبارات لأنها تدبار أمور العالم باذنه تعالى كما قال سبحانه « والمدبارات أمراً » (٦) .

و الله عليه و الله الله عليه الله عليه عليه عليه عليه عليه عليه على الله عليه و الله و الله عليه و الله و الله و الله عليه و الله و الل

<sup>(</sup>۱-4) الخصال ج ۲ ص ۱۶۵و۱۶۷و۱۹۹ على النرتيب.

<sup>(</sup>۵) عيون أخبار الرضا ج ٢ س ٢ .

<sup>(</sup>ع) النازعات : د .

إنَّه لأ كرم على الله عز " وجل" من ملك مقر "ب (١).

صح: عنه علي مثله (٢).

الله عَلَيْ الله عَلْهُ عَلَيْ الله عَلَيْ عَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلِيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ

صح : عنه علي مثله (٤) .

مع - ن : بالأسانيدقال : قال رسول الله عَلَيْنَ الله عَلَيْنَ من كرامة المؤمر على الله أنَّه لم يجعل لا جله وقتاً حتسى يهم ببائقة فاذاهم ببائقة قبضه إليه.

قال: وقال جعفر بن عِنْ عَلَيْكُمُ : تجنُّبُوا البوائق يمدُّ لكم في الأعمار (٥) .

ور الله الله المعنى علياً عن الرضا ، عن آبائه الله عليه على الله على المعنى علياً على المعنى المعنى علياً على المعنى علياً على المعنى علياً على المعنى المعنى المعنى علياً على المعنى المعنى المعنى علياً على المعنى المعنى

• • • ن: بهذا الاسناد قال: قال رسول الله عَلَيْمَا الله عَلَيْمَا الله عَنْ وَلَا يَتَا وَمُ القيامة منابر حول العرش لشيعتي وشيعة أهل بيتي المخلصين في ولايتنا ويقول الله عز وجل": هلم " ياعبادي إلى " لا نشر عليكم كرامتي ، فقد ا وذيتم في الد نيا (٧) .

<sup>(</sup>١) عيونأخبارالرضا ج ٢ س ٣٣ .

<sup>(</sup>٢) صحيفة الرضا عليه السلام س ٨.

<sup>(</sup>٣) عيون أخبارالرضا ج ٢ ص ٣٣.

<sup>(</sup>٤) صحيفة الرضا دع، ص ٨ .

<sup>(</sup>۵)عيون أخبار الرضاج ٢ص ٣٥ والبائقة :الداهية والشر.

<sup>(</sup>٤) عيون أخبارالرضا ج ٢ س ٥٨.

<sup>(</sup>٧) عيون أخبار الرضا ج ٢ س . ٤ .

يوم القيامة رواء غير عطاش ، ويرد عدو الله عطاشاً يستسقون فلايسقون (١) .

السمر قندي ، عن محمّد بن عمر الكشي ، عن العيّاشيّ ، عن جعفر بن معروف ، عن السمر قندي ، عن محمّد بن عمر الكشي ، عن العيّاشيّ ، عن جعفر بن معروف ، عن ابن يزيد ، عن ابن عذافر ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبوعبدالله عَلَيّاليّ : يا ابن يزيد أنت والله منّا أهل البيت ، قلت: جعلت فداك من آل جن والله من أنفسهم قلت : من أنفسهم جعلت فداك ؟ قال : إي والله من أنفسهم يا عمر أما تقرأ كتاب الله عز وجل " وإن أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي و الذين آمنوا والله ولي المؤمنين » (٢) أو ما تقرأ قول الله عز اسمه « فمن تبعني فانه منتي و من عصاني فانت غفودر حيم (٣) » .

٣٣ - جا (۴) ما: عن المفيد، عن عمر بن الخسين المقري ، عن عمر بن على الور"اق، عن على بن العباس، عن حميدبن زياد، عن على بن نسيم، عن الفضل ابند كين، عن مقاتل بن سليمان، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عبّاس قال: سألت رسول الله عَلَيْ الله عز وجل « والسابقون السابقون أولئك المقر بون في جنات النعيم » (٥) فقال : قال لي جبر عيل عَلَيْ الله على وشيعته هم السابقون إلى الجنّة المقر بون من الله بكرامته لهم (٦).

<sup>(</sup>١) عيون أخبار الرضاج ٢ س ٧٠ .

<sup>(</sup>۲) آلعمران : ۶۸ .

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٤ . والاية الثانية في ابراهيم : ٣٧ .

<sup>(</sup>٤) مجالس المفيد ص ١٨٤.

<sup>(</sup>۵) الواقعة : ۱۲ .

 <sup>(</sup>۶) أمالي الطوسي ج ١ س ٧٠ .

فقال: ما من البلدان أكثر محبياً لنامن أهل الكوفة ، لاسيها هذه العصابة ، إن الله هدا كم لا من جهله الناس فأحببتمونا وأبغضنا الناس ، وتابعتمونا و خالفنا الناس وصد قتمونا و كذ بنا الناس ، فأحياكم الله محيانا ، و أماتكم مماتنا فأشهد على أبي أنه كان يقول: ما بين أحدكم وبين أن يرى ما تقر به عينه أو يغتبط إلا أن تبلغ نفسه هكذا \_ وأهوى بيده إلى حلقه وقد قال الله عز وجل في كتابه « ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك و جعلنا لهم أزواجاً وذرية» (١) فنحن ذرية رسول الله عن العاموس الغبطة بيان : « لاسيها هذه العصابة » أي الشيعة فانها أخص . وفي القاموس الغبطة بالكسر حسن الحال والمسر "ة وقد اغتبط .

عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن جربن سنان ، عن المفضل بن عمر قال : سمعت أباعبدالله جعفر بن على المفضل بنعمر قال : سمعت أباعبدالله جعفر بن على الفلائم يقول : إن في السماء الرابعة ملائكة يقولون في تسبيحهم: سبحان من دل هذا الخلق القليل من هذا الخلق الكثير على هذا الدين العزيز (٣) .

الحسين بن عتبة ، عن المفيد ، عن الجعابي ، عن محربن على بن سعيد الهمداني ، عن الحسين بن عتبة ، عن أحمد بن النضر، عن عرب بن الصامت قال : كنّا عند أبي عبدالله عليه السلام وعنده قوم من البصريّين فحد مديث أبيه ، عن جابر بن عبدالله في الحج ملائم عليهم فلمنّا قاموا قال أبوعبدالله عَلَيْكُ : إن الناس أخذوا يميناً وشمالاً وإنّكم لزمتم صاحبكم فالى أين ترون يريد بكم ؟ إلى الجنّة والله ، إلى الجنّة والله . (٤)

بشا: عن أبي علي "ابن الشيخ ، عن والده ، عن المفيد مثله (٥) .

<sup>(</sup>١) الرعد : ٣٨ .

 <sup>(</sup>۲) امالي الطوسي ج ١ س ١٤٣١ .

<sup>(</sup>٣) المصدر ج ١ س ١٤٣ .

<sup>(</sup>۴) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٥٨٠

<sup>(</sup>۵) بشارة المسطفى س ۱۱۱ .

وابن محبوب، عن المفيد، عن ابن قولويه، عن أبيه ، عن سعد، عن ابن عيسى عن ابن محبوب، عن أبي على الأنصاري ، عن معاوية بن وهب قال : كنت جالسا عند جعفر بن على على المنظل إذ جاء شيخ قدا نحنى من الكبر، فقال :السلام عليك و رحمة الله فقال له أبوعبدالله : وعليك السلام و رحمة الله يا شيخ ! ادن منى، فدنا منه وقبل يده وبكى فقال له أبوعبدالله على السلام و رحمة الله يا شيخ قال له: يا ابن رسول الله أنا مقيم على رجاء منكم منذ نحومن مائة سنة أقول هذه السنة ، وهذا الشهر ، وهذا اليوم ، ولا أداه فيكم فتلومني أن أبكى ؟ قال : فبكى أبوعبدالله عَلَيْكُ مُ مَ قال : يا شيخ إن أخرت منينك كنت معنا ، و إن عجلت كنت يوم القيامة مع ثقل يا شيخ إن أخرت منينك كنت معنا ، و إن عجلت كنت يوم القيامة مع ثقل رسول الله عَلَيْكُ فقال الشيخ : ما أبالي ما فاتنى بعد هذا يا ابن رسول الله .

فقال لهأبوعبدالله عَلَيْكُ : يا شيخ إن وسول الله عَنْكُ الله قَالِكُ قال: إنه تارك فيكم الثقلين ما إن تمستكتم بهما لن تضلّوا كتاب الله المنزل، وعترتي أهل بيتي. نجيء وأنت معنا يوم القيامة الخبر(١).

عن داود بن رشید ، عن علی المفید ، عن الجعابی ، عن جعفر بن علی بن سلیمان عن داود بن رشید ، عن علی بن إسحاق التغلبی ، عن ابن عقدة قال : سمعت جعفر بن علی الله الله عن خیرة الله من خلقه ، وشیعتنا خیرة الله من المست نبیته (۳) .

وم من بكر ، عن على المفيد ، عن الجعابي " ، عن العباس بن بكر ، عن على بن ذكريا عن كثير بن طارق ، عن زيد بن على " ، عن آبائه علي الله علي الله علي الله علي الله علي المناه الله على المناه الله على المناه ال

• عن عن على على بن خالد ، عن على بن عن على بن صالح ، عن عبدالأعلى

۱۶۳ س ۱۶۳ مالى الطوسى ج ۱ س ۱۶۳ .

<sup>(</sup>٢) المجالس س ١٨٩ .

 <sup>(</sup>٣) أمالى الطوسى ج ١ س ٧٤ .

<sup>(</sup>۴) أمالي الطوسي ج ١ ص٥٧

ابن واصل ، عن مخو لبن إبراهيم ، عن على بن حزو رد ، عن ابن نباته ، عن عماد ابن ياسر قال : قال رسول الله عَنْ الله الله عنها زينك بالزهد في الدنيا و جعلك لاترزأ منها يزين العباد بزينة أحب إلى الله منها زينك بالزهد في الدنيا و جعلك لاترزأ منها شيئا ولا ترزأ منك شيئا ، و وهب لك حب المساكين ، فجعلك ترضى بهم أتباعا ويرضون بك إماما فطوبي لمن أحبتك و صدق فيك ، و ويل لمن أبغضك و كذب عليك ، فأمّا من أحبتك وصدق فيك خيرانك في دارك وشركاؤك في جنتك وأمّا من أبغضك و كذب عليك فحق على الله أن يوقفه موقف الكذا بين (١) .

بيان: « الرزء » النقص أي لم تأخذ من الدنيا شيئاً و لم تنقص الدنيا من قدرك شيئاً قال في النهاية فيه فلم يرزأني شيئاً أي لم يأخذ منتى شيئاً يقال رزأته أدذؤه، وأصله النقص.

سعيد بن يوسف البصري "، عن خالدبن عبدالرحمن المدائني"، عن عبد الر "حمن ابن أسلم ، عن ابن أبي ليلى ، عن أبي ذر" الغفاري ره قال : رأيت رسول الله عَنْ الله عَنْ أبي ذر" الغفاري ره قال : رأيت رسول الله عَنْ الله وقد ضرب كتف على "بن أبي طالب عَلَيْ الله بيده وقال : ياعلي من أحبانا فهو العربي ومن أبغضنا فهو العلي العليج، شيعتنا أهل البيوتات والمعادن والشرف ، ومن كان مولده صحيحاً ، و ما على ملة إبراهيم عَنْ الله يَعْنَا كما يهدم القوم البنيان (٢) .

**جا:** عن الجعابي " مثله (٣) .

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ٢ س ٥٧ .

<sup>(</sup>٢) أمالي الطوسي ج ١ س ٩٤ ١ والعلج: الكافر .

<sup>(</sup>٣) مجالس المغيد س ١٠٨ ،

حتى احتوى بيتك المهيمن من خندف علياء تحتها النطق

أراد شرفه فجعله في أعلى خندف بيتاً وقال معادن العرب أصولها الّتي ينتسبون إليها ويتفاخرون بها «كما يهدم القوم» في بعض النسخ القدوم وهو بتخفيف الدال آلة ينحت بها الخشب.

عنيونس، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عنيونس، عن ابن محبوب، عن أبي عبد الله جعفر بن عبد الله على الوابشي من ابن محبد المؤمن ضاعف الله عمله لكل حسنة سبع مائة ضعف ، و ذلك قوله عز وجل « والله يضاعف لمن بشاء » (١) .

عبدالله الكنجي "، عن أبي عاصم ، عن عمل عن الصادق على الله الكنجي ، عن إبراهيم بن عبدالله الكنجي "، عن أبي عاصم ، عن الصادق على قال : شيعتنا جزء من خلقوا من فضل طينتنا ، يسوؤهم ما يسوؤنا ويسر هم ما يسر أنا ، فاذا أدادنا أحد فليقصدهم فانهم الذي يوصل منه إلينا (٢) .

وجور ما: باسناد أبي قتادة ؛ عن أبي عبدالله عليه قال : حقوق شيعتنا علينا أوجب من حقوقنا عليهم، قيل له: وكيف ذلك يا ابن رسول الله ؟ فقال: لا تهم يصابون فيناولا نصاب فيهم (٣).

وم. ما : عن الحقّاد ، عن عبدالله بن عن ، عن عبدالله بن ذاذان ، عن عباد ابن يعقوب، عن يحيى بن يساد ، عن عن بن إسماعيل ، عن أبي إسحاق، عن عاصم بن ضمرة ، عن على عن الحادث عنه على الحادث عنه على عن النبي عن النبي عن النبي مثل (٤) شجرة أنا أملها وعلى فرعها والحسن والحسن تمرتها والشيعة ورقهافأبي أن يخرجمن الطيّب إلا الطيّب (٥) .

 <sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٧ .

<sup>(</sup>٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٥ وفيدالكنيخي بدل الكنجي.

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١٠ .

<sup>(</sup>۴) أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٥٣.

 <sup>(</sup>۵) في بشارة المصطفى : مثلى ومثل على بن أبى طالب شجرة .

بها: على بن أحمد بن شهرياد ، عن على بن على بن الحسين ، عن الحسن بن على التميمي"، عن على "بن الحسين بن سفيان ، عن على " بن العباس ، عن عباد بن يعقوب مثله (١) .

بيان: « فأبي » أي أبي الله وفي أمالي الشيخ نفسه فأنَّى يخرج وهوأظهر .

وعد ما : عن ابن شبل ، عن ظفر بن حمدون ، عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي "، عن عبدالله بن حماً د ، عن عمروبن شمر ، عن يعقوب بن ميثم التمار مولى على بن الحسين قال : دخلت على أبي جعفر عَالِيِّا إلى فقلت له: جعلت فداك يا ابن رسول الله إنتي وجدت في كتب أبي أن علياً عَلَيْكُم قاللاً بي ميثم: احبب حبيب آل عبر وإنكان فاسقارًا نياً ، و أبغض مبغض آل عبر وإن كان صواهاً قو اماً فا نسى سمعت رسول الله وهويقول « إنَّ الَّذين آمنو اوعملوا الصالحات أُولئك هم خير البرية (٢) ثمَّ النفت إلى وقال: هم والله أنت وشيعتك يا على وميعادك وميعادهم الحوضغداً غرًّا ا محجَّلين [مكتحلين ]متو جين فقال أبوجعفر عَليَّك ؛ هكذا هوعياناً في كتاب على " (٣).

بيان : قال في النهاية وفي الحديث هفر "محج الون من آثار الوضوء» ، الغرابجم الأُغرِ من الغرَّة بياض الوجه . . يريد بياض وجوههم بنور الوضوء يوم القيامة، وقال: المحجَّل هوالَّذي يرتفع البياض فيقوائمه إلى موضع القيد ، ويجاوز الأرساغ ، ولا يجاوزالر كبتين لا تُنهامواضع الأحجال وهي الخلاخيل والقيود ، ولا يكون التحجيل باليد واليدين مالم يكنمعها رجل أورجلان ومنه الحديث المتى الغر المحجلون أي بيض مواضع الوضوء من الأيدي و الأقدام ، استعاد أثر الوضوء في الوجه و اليدين و الرجلين للانسان من البياض الّذي يكون في وجه الفرس و يديه و رجليه و قال :

تو جته ألبستهالباج .

🙌 ـ مع : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمله ، عن الحسن بن على "

<sup>(</sup>١) بشارة المسلقي س ٧٤ ٠

<sup>(</sup>٢) البينة : ٨ .

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٩٠٠

ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن عمر بن أبان الرفاعي " ، عن الصباح بن سيابة ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُ قال : إن الرجل ليحب كم وما يدري ما تقولون فيدخله الله الجنة و إن الرجل ليبغضكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله النار ، و إن الرجل منكم ليملأ صحيفته من غير عمل .

قلت: وكيف يكونذاك؟ قال: يمر " بالقومينالون منّا فاذا رأوه قال بعضهم لبعض: إن "هذا الرجلمن شيعتهم، و يمر " بهم الرجل من شيعتنا فينهرونه ويقولون فيه فيكتب الله عز "وجل" بذلك حسنات حتى يملا محيفته من غير عمل(١).

بيان: « و مايدري ما تقولون » ظاهره المستضعفون من العامّة ، فان حبّهم للشيعة علامة استضعافهم، و يحتمل المستضعفون من الشيعة أيضاً أي ما يدري ما تقولون من المعرفة الأئميّة كاليكل وفي القاموس: نهر الرجل: ذجره كانتهره و يقولون فيه أي ما يسوءه من الذمّ والشتم .

و العبسي ، عن على العبسي ، عن العبد الله بن على العبسي ، عن عبد الله بن على العبسي ، عن عبل ابن هلال ، عن نائل بن نجيح ، عن عمروبن شمر ، عن جابر الجعفي قال : سألت أباجعفر على بن على الباقر عَلَيْكُم عن قول الله عز وجل «كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي الكلها كل عين باذن ربيها » (٢) قال: أمّا الشجرة فرسول الله عَلَيْكُم وَعُون الشجرة فاطمة بنت رسول الله ، و ثمرها أولادها على عليهم السلام و ورقها شيعتنا ، ثم قال عَلَيْكُم : إن المؤمن من شيعتنا ليموت فيسقط عليهم الشجرة ورقة ، وإن المولود من شيعتنا ليولد فتورق الشجرة ورقة (٣) .

أقول: قد مرَّمثله كثيراً مع شرحها في كتاب الامامة (٤) .

**١٩ - ي**ر : عن أحمد بن عمّل ، ويعقوب بن يزيد ، عن ابن فضّال ، وعن أبي

<sup>(</sup>١) معاني الاخبار س ٣٩٢ .

<sup>(</sup>٢) ابراهيم : ٢۴ و ٢٥ .

<sup>(</sup>٣) معاني الاخبار س ٢٠٠٠ .

<sup>(</sup>٤) راجع ج٢٤ ص١٣٥ - ١٤٣ . من هذه الطبعة .

جميلة ، عن من الحلبي من أبي عبدالله كَالَيْكُ قال: إن رسول الله عَلَيْكُ قال إن الله مثل لي المتي في الطّين وعلمني أسماء هم كلّها كماعلم آدم الأسماء كلّها، فمر بي أصحاب الرايات فاستغفرت لعلى وشيعته، إن ربتي وعدني في شيعة على خصلة، قيل: يا رسول الله وماهي؟ قال: المغفرة منهم لمن آمن و اتقى لا يغادر منهم صغيرة و لا كبيرة ، و لهم تبدُّل السيئات حسنات . (١)

بيان: « في الطين » كأنه حال عن الأئمة ، وكونهم في الطين كناية عن عدم خلق أجسادهم كما ورد«كنت نبيناً و آدم بين الماء والطين » و يحتمل كونه حالاً عن الضمير في « لي » أو عنهما معا ، و المغادرة الترك ، و تبدأ السيئات حسنات أن يكتب الله لهم مكان كل سيئة يمحوها حسنة ، أويوف قهم لأن يعملوا الطاعات بدل المعاصى ، ولأن يتصفوا بمكارم الأخلاق بدل مساويها ؛ والأوال أظهر .

و عن عن عن الحسين ، عن عبدالله بن جبلة ، عن معاوية بن عمار عن جعفر ، عن أبيه ، عن جد قاليك قال : قال رسول الله على المعلمة الله على المعتملة عن جعفر ، عن أبيه ، عن جد قاليك قال : قال رسول الله على المعتملة الأجساد لي المعتمى في الطين حتى رأيت صغيرهم و كبيرهم أدواحاً قبل أن يخلق الأجساد وإتى مردت بك وبشيعتك فاستغفرت لكم ، فقال على ": يا نبى الله زدني فيهم ، قال: نعم يا على تخرج أنت و شيعتك من قبور كم ووجوهكم كالقمر ليلة البدر ، و قد خرجت عنكم الشدائد ، و ذهبت عنكم الأحزان ، تستظلون تحت العرش ، يخاف الناس و لا تحزنون ، وتوضع لكم مائدة و الناس في الحساب (٢) .

فضائل الشيعة للصدوق عن معاوبن عمّار مثله (٣) .

الله عن القاسم بن يحيى ، عن جدّ الحسن ، عن أبي بصير قال: قال أبو عبدالله عَلَيْ: والله ما بعدنا غيركم و إنّكم معنا في السنام الأعلى ، فتنافسوا في

<sup>(</sup>١) بمائرالدرجات ص ٨٥.

<sup>(</sup>٢) بمائر الدرجات س ٨٤.

<sup>(</sup>٣) فضائل الشيعة س ١٥٣٠.

الدرجات (١).

بيان: «السنام الأعلى» بفتح السين أعلى علّيتين، في النهاية سنام كلّشيء أعاره « فتنافسوا في الدرجات» أي أنتم معنا في الجنّة فارغبوا في أعالى درجاتها فان لها درجات غير متناهية، صورة ومعنى ، أو أنتم في درجاتنا العالية في الجنّة لكن لها أيضاً درجات كثيرة مختلفة بحسب القرب والبعد منّا فارغبوا في علو " تلك الدرجات وهذا أظهر قال في النهاية: التنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء ، والانفراد به ، وهو من الشيء النفيس الجيّد في نوعه .

ته عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن الحسين بن أبي العلاقال : قال أبوعبدالله عَلَيْهِ : إِنَّ لَكُلِّ شيء جوهراً و جوهر ولد آدم عَلَى عَلَيْهِ وَ نَعْنَ وَ نَعْنَ وَ شَعْمَنَا (٢) .

على البيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن سدير قال : قال أبوعبدالله على البيه ، عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن سدير قال : قال أبوعبدالله عليه السلام: أنتم آل على ، أنتم آل على ، (٣) .

بيان : هذا على المبالغة كقولهم: سلمان منا أهل البيت .

عن عن ابن فضّال ، عن علي ّ بن عقبة ، عن فضيل بن يسار ، عن أبيء بدالله عَلَيَـ اللهُ قال : أنتم والله نورفي ظلمات الأرض (٤) .

بيان : النورمايصير سبباً لظهور الأشياء، والظلمة ضداه، والعلم والمعرفة والايمان مختصة بالشيعة ، لا خذهم جميع ذلك عن أثمتهم عليه ، و من سواهم من الكفرة و المخالفين فليس معهم إلا الكفر و الضلالة ، فالشيعة هادون مهتدون منو "دون للعالم في ظلمات الأرض .

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ١٤٢ .

<sup>(</sup>٢ و ٣) المحاسن ص ١٤٣٠.

<sup>(</sup>۴) المحاسن ص ۱۶۲.

ورؤيتكم و زيارتكم و إنَّى لعلى دين الله ، و دين ملائكته، فأعينوا على ذلك بورع أنا في المدينة بمنزلة الشعيرة أتقلقل حتَّى أرى الرجل منكم فأستريح إليه (١) .

توضيح: « الأرواح » هنا إمّا جمع الروّح بالضم أو بالفتح و هو الرحمة ونسيم الريح « وإنتي لعلى دين الله » أي أنتم أيضاً كذلك وملحقون بنا فأعينونا على شفاعتكم بالورع ، عن المعاصي « بمنزلة الشعيرة » أي في قلّه الأشباه و الموافقين في المسلك و المذهب ، و في بعض النسخ الشعرة أي كشعرة بيضاء مثلاً في ثور أسود وهو أظهر « والتقلقل ، النحر لك والاضطراب ، والاستراحة الأنس والسكون .

عن صالح بن السندي "، عنجعفر بن بشير ، عن عبدالله بن الوليد قال ؛ سمعت أباعبدالله علي يقول ونحن جماعة ؛ والله إنهي لأحب و رؤيتكم و أشتاق إلى حديثكم (٢) .

و الذين لا يعلمون ، وشيعتنا أولوا الألباب » (٣) قال : نحن الذين يعلمون وعدم" ما الذين لا يعلمون إنها يتذكر الله عن الإلباب » (٣) قال : نحن الذين يعلمون وعدم" ما الذين لا يعلمون ، وشيعتنا الولوا الألباب ) .

مشكوة الانوار: عن يها، بن مروان ، عن أبي عبدالله عَلَيْتِ مثله (٥).

محـ سن: عن ابن يزيد ، عن نوح المضروب ، عن أبي شيبة ، عن عنبسة العابد عن أبي جعفر يَا يَتِكُمُ في قول الله عز وجل «كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين» (٦) قال: هم شيعتنا أهل البيت (٧) .

<sup>(</sup>١ و٢) المحاسن : ١٥٣ .

<sup>(</sup>٣) الزمر : ٩ .

<sup>(</sup>٤) المحاسن س ١٤٩ .

<sup>(</sup>۵) مشكوة الانواد : ۹۵.

<sup>(</sup>ع) المدائر : ٣٨ و٣٩ .

<sup>(</sup>٧) المحاسن س ١٧١.

وهـ سن: عن ابن يزيد ، عن بعض الكوفية بن ، عن عنبسة ، عن جابر ، عن أبي جعفر عَلَيْكُ في قول الله : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات الولئك هم خير البرية » (١) قال : هم شيعتنا أهل البيت (٢) .

و ابن فضَّال ، عن على بن عقبة ، عن يحيى بن ذكريًّا أخي دارم قال : قال أبوعبدالله عَلَيْ اللهِ كَانَأ بي يقول : إن شيعتنا آخذون بحجزتنا ، ونحن آخذون بحجزة نبيتنا ، ونبيتنا آخذ بحجزة الله (٣) .

المحسن: عن أبيه ، عن عن أبيه ، عن مسلم ، عن أبي بصير قال: قال أبوعبدالله علية بحجزة ربّه وأخذ على بحجزة على بحجزة ربّه وأخذ على بحجزة ربّه وأخذ على بحجزة ربول الله عَنْ الله

بيان : قال في النهاية : فيهإن الرحم أخذت بحجزة الرحمن أي اعتصمت به و التجأت إليه مستجيرة ، و أصل الحجزة موضع شد الإزار ثم قيل للازار حجزة للمجاورة واحتجزال جل بالازارإذا شد ملى وسطه فاستعاره للاعتصام و الالتجاء و التمسك بالشيء والتعلق به، ومنه الحديث الاخرياليتني آخذ بحجزة الله، أي بسبب منه و ذكر الصدوق معانى للحجزة ، منها الدين ، ومنها الأمر ، و منها النور و أورد الا خمار فيها (٥) .

والم عن ابن عن ابن عن ابن مسكان ، عمّن حدّثه ، عن أبي جعفر المسكان ، عمّن حدّثه ، عن أبي جعفر المسكان ، عمّن حدّثه ، عن أبي جعفر المسكان على أبن الحسين يقول : إن أحق الناس بالورع و الاجتهاد فيما يحب الله و يرضى ، الأوصياء وأتباعهم ، أما ترضون أنّه لوكانت فزعة من السماء فزع كل قوم إلى مأمنهم وفزعتم إلينا ، وفزعنا إلى نبيتنا؟ إن نبيتنا آخذ بجحزة فزع كل الله عنه الله عنه المنهم وفزعتم إلينا ، وفزعنا إلى نبيتنا؟ إن نبيتنا آخذ بجحزة

<sup>(</sup>١) البينة : ٧ .

<sup>(</sup>۲) المحاسن س ۱۷۱

<sup>(</sup>٣ و۴) المصدر ص ١٨٢ .

<sup>(</sup>۵) راجع معانی الاخبار س ۱۶ ـ و ۲۳۶۰

ربّه ونحن آخذون بحجزة نبيتنا ، وشيعتنا آخذون بحجزتنا (١).

وريد بن معاوية عن أبيه ، عن أبيه ، عن النص ، عن يحيى الحلبي ، عن بريد بن معاوية قال : قال أبوجعفر تَهِ الله عن الله عن أو ماتريدون غير أنها لوكانت فزعة من السماء فزع كل قوم إلى مأمنهم ، وفزعنا إلى نبيتنا وفزعتم إلينا (٢) .

بيان: « ما تبغون » أي أي شيء تطلبون في جزاء تشيعكم وبازائه « غيرأنها» أي أتطلبون شيئاً غير فزعكم إلينا في القيامة ؟ أي ليس شيء أفضل و أعظم من ذلك .

وحد شا: عن جل بن عمران ، عن أحمد بن جل الجوهري" ، عن جل بن الخوهري المادون بن عيسى الهاشمى ، عن تميم بن جل العلا ، عن عبدالرز"اق ، عن يحيى بن العلا ، عن سعد بن طريف ، عن ابن نباتة ، عن على قال : قال رسول الله عَيْدَاله : إن لله قضياً من يا قوت أحمر ، لا ينالمه إلا نحن وشيعتنا ، و سائر الناس منه بريؤون (٤) .

وجو شا: عن على بن عمران ، عن على بن بن بن بن بن بن الحافظ ، عن على البن الحسين بن عبيد الله الحافظ ، عن البن البن الحسين بن عبيد الكوفي ، عن إسماعيل بن أبان، عن عمروبن حريث ، عن داود بن السليل ، عن أنس بن ما لك قال: قال رسول الله عَيْدُ الله عَلَى على على الله عليه والله عناك المناك قال: هم شيعتك ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، قال: ثم التفت إلى على على المناك فقال: هم شيعتك

<sup>(</sup>١) المحاسن س ١٨٢.

<sup>·</sup> ١٨٣ ما المحاسن س

<sup>(</sup>٣- ٣) الارشاد ص ١٨٠

وأنت إمامهم (١) .

مشكوة الانوار: عن جابر ، عن أبي جعفر عَلَيْكُمُ مثله (٢) .

بيان: « إِنَّ أُوَّل أَربِعة »أَي أُوَّل الأربِعات النَّذِين يدخلون الجنَّة فالجميع إلى قوله عَلَيَّكُ : والحسين خبر، أو المعنى أنَّ الأربعة الّذين يدخلون الجنّة أوَّلهم أنا فخبر البواقي مقدَّر بقرينة المقام.

جهد شي : عن عبدالله بنجندب ، عن الرضائِ الله على الله أن يجعل وليتنا رفيقاً للنبيّين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً (٤) .

و الصالحين » الاية فرسول الله في هذا الموضع النبي و نحن الصد يقون و الشهداء و الصالحين » الاية فرسول الله في هذا الموضع النبي و نحن الصد يقون و الشهداء و الصالحين » الاية فرسول الله في هذا الموضع النبي و نحن الصد يقون و الشهداء وأنتم الصالحون ، فتسمتوا بالصلاح كما سما كمالله (٥) .

**مجمع البيان**: عن أبي بصير مثله (٦).

بيان : «فتسمُّوا بالصلاح» أي انتسبوا إليه ، أو ارتفعوا بسببه أواتَّصفوا بــه

<sup>(</sup>١) الارشاد س ١٨.

<sup>(</sup>٢) مشكوة الانوار : ٩٥.

۳) الارشاد س ۱۹

<sup>(</sup>۴ و۵) تفسيرالعياشي ج ١ ص ٣٧٠ والاية في النساء : ٩٩.

<sup>(</sup>۶) مجمع البيان ج ٣ س ٧٢.

حتَّى يسمِّيكم الناس صالحين في القاموس سما سموًّا: ارتفع ، وبه أعلاه كأسماه وسميَّاه فلاناً وبه وتسمِّى بكذا وبالقوم وإليهم انتسب.

•٧- م: قال النبي عَلَى الله عند عنين الجذع: معاشر المسلمين هذا الجذع يحن ألى رسول رب العالمين ، ويحزن لبعده عنه ، ففي عبادالله الظالمين أنفسهم من لا يبالي قرب من رسول الله أم بعد ، ولولا أنتي احتضنت هذا الجذع ، ومسحت بيدي عليه ماهدى عنينه إلى يوم القيامة ، وإن من عباد الله وإمائه لمن يحن إلى على رسول الله و إلى على ولى الله كحنين هذا الجذع وحسب المؤمن أن يكون قلبه على موالاة على وعلى و آلهما الطيبين منطوياً أرأيتم شد عنين هذا الجذع إلى على رسول الله وكيف هدى على المتضنه على رسول الله وكيف هدى على الما احتضنه على رسول الله ومسحبيده عليه؟ قالوا بلى يارسول الله .

قال رسول الله عَلَيْتُولَيْهُ: والّذي بعثني بالحق "نبيّا إن حنين خز "ان الجنان ، وحور عينها وسائر قصورها ، ومنازلها إلى من توالى عبّراً وعلياً وآلهما الطيبين وتبر "أمن أعدائهما لأشد من حنين هذا الجذع الّذي رأيتموه إلى رسول الله ، وإن "الذي يسكن حنينهم وأنينهم ما يرد عليهم من صلاة أحدكم معاشر شيعتنا على عبّ وآله الطيبين أو صلاة نافلة أوصوم أو صدقة وإن "من عظيم ما يسكن حنينهم إلى شيعة عبّ وعلى "ما يتصل بهم من إحسانهم إلى إخوانهم المؤمنين ، ومعونتهم لهم على دهرهم ، يقول أهل الجنان بعضهم لبعض: لا تستعجلوا صاحبكم فما يبطىء عنكم إلا "للزيادة في الدرجات أهل الجنان بعضهم لبعض: لا تستعجلوا صاحبكم فما يبطىء عنكم إلا "للزيادة في الدرجات العاليات في هذه الجنان با سداء المعروف إلى إخوانه المؤمنين .

وأعظم من ذلك ممّا يسكن حنين سكّان الجنان وحودها إلى شيعتناما يعر "فهم الله من صبر شيعتنا على التقية ، واستعمالهم التورية ليسلموا بها من كفرة عباد الله و فسقتهم ، فحينند يقول خز "ان الجنان وحودها : لنصبرن على شوقنا إليهم وحنيننا كما يصبرون على سماع المكروه في ساداتهم وأئمتهم ، وكما يتجر "عون الغيظ و يسكتون على دفع مضر "ته .

فعند ذلك يناديهم ربتناعز وجل": ياسكّان جناني ، وياخز "ان رحمتي مالبخل أخرّرت عنكم أزواجكم وساداتكم إلا" ليستكملوا نصيبهم من كرامني بمواساتهم

إخوانهم المؤمنين والأخذ بأيدي الملهوفين، والتنفيس عن المكروبين ، و بالصبر على التقية من الفاسقين الكافرين حتى إذا استكملوا أجزل كراماتي نقلتهم إليكم على أسر "الأحوال ، وأغبطها ، فأبشروا فعند ذلك يسكن حنينهم و أنينهم . (١) توضيح : في القاموس حضن الصبي " حضناً وحضانة بالكسر جعله في حضنه أو رباه كاحتضنه ، وقال الحضن بالكسر ما دون الابط إلى الكشح أوالصدر والعضدان

وما بينهما ، و قال: هدأ كمنع هدءاً وهدوءاً سكن، وقال: أسدى إليه أحسن .

• ١٧١ م: قال تعالى : «وبشرالدين آمنوا » (٢) بالله وحده و صدقوك بنبو تك فاتخذوك إماها وصدقوك في أقوالك وصوقبوك في أفعالك ، واتخذوا أخاك علياً بعدك إماما ولك وصيا مرضياً، وانقادوا لما يأمرهم به وصاروا إلى ما أصارهم إليه ، ورأوا له ما يرون لك إلا النبوق التي أفردت بها ، وأن الجنان لاتصير لهم إلا بموالاته وموالاة من ينص عليه من ذريته وموالاة سائر أهل ولايته ، و معاداة أهل مخالفته وعداوته ، وأن النيران لاتهدا عنهم ، ولا يعدل بهم عن عذابها إلا بتنكبهم عن موالاة مخالفيهم وموازرة شانئيهم «وعملوا الصالحات»من إدامة الفرائض بتنكبهم عن موالاة مخالفيهم وموازرة شانئيهم «وعملوا الصالحات»من إدامة الفرائض و

اجتناب المحار مولايكو نو اكهؤلاء الكافرين بك بشرهم «أن "لهمجنات» بساتين «تجريمن

تحتها الأنهار» (٣).

<sup>(</sup>١) تفسير الامام العسكرى ص ٧٥.

<sup>(</sup>٢) البقرة : ٢٥ .

<sup>(</sup>٣) تفسير الامام س ٨٠.

<sup>(</sup>۴) يونس: ۶۲.

ما لم تحملوا عليه، وأطاقوا ما لم تطيقوا (١) .

بيان: « لا نُسَّهم حملوا » إشارة إلى شدَّة تقييَّة الشيعة بعده عَلَيَّكُمُ و كثرة وقوع الظلم من بني أمينة وغيرهم عليهم .

٣٧- شى: عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبدالله عَلَيْتُ قال : من تولّى آل عن وقد من أبي عبدالله على جميع الناس بما قد من من قرابة رسول الله عَلَيْتُ فهو من آل عن من القوم بأعيانهم ، وإنتما هو منهم بتولّيه إليهم و اتباعه إيناهم ، وكذلك حكم الله في كتابه « ومن يتولّهم منكم فانه منهم » (٢) و قول إبراهيم « فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم » (٣) .

وليس هو في مجلسه فخرج علينا من جانب البيت من عندنسائه ، وليس عليه جلباب فلمسّا نظر إلينا رحسّب بناثم جلس (٤) ثم قال : أنتم أولوا الألباب في كتاب الله قال الله « إنها يتذكّر أولوا الألباب » (٥) .

بيان: كأن المراد بالجلباب هنا الرداء مجازاً أو القميص فيالقاموس الجلباب كسردابوسنماد القميص، وثوب واسع للمرأة دون الملحفة ، أو ما تغطي به ثيابها من فوق كالملحفة أو هو الخماد.

وهو يقول: نحن أبي بصير قال: سمعت جعفر بن مجد الله وهو يقول: نحن أهل بيت الرحمة ، وبيت النعمة ، وبيت البركة ، ونحن في الأرض بنيان وشيعتن عرى الاسلام وما كانت دعوة إبراهيم إلا لنا و شيعتنا ، ولقد استثنى الله إلى يوم

۱۲۴ س ۲۲۴ ،
 ۱۲۴ س ۱۲۴ ،

<sup>(</sup>۲) المائدة : ۱۵ .

<sup>(</sup>٣) تفسيرالعياشي ج ٢ ص ٢٣١ ، والاية في ابراهيم : ٣٤ .

 <sup>(</sup>۴) فى المصدر : فلما نظر الينا قال احب لقاءكم ثم جلس ، والظاهر أنه تصحيف .

<sup>(</sup>۵) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٠٧ ، والاية في الرعد : ١٩.

القيامة إلى إبليس فقال « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١).

بيان: البنيان بالضم البناء المبنى والمراد بيت الشرف والنبوة و الامامة و الكرامة ولا يبعد أن يكون في الأصل بنيان الايمان « عرى الاسلام » أي يستوثق و يستمسك بهم الاسلام ، أو من أراد الصعود إلى الاسلام أو إلى ذروته يتعلّق بهم ، و يأخذ منهم .

قَالَ في المصباح قوله عَلَيَكُمُ: «وذلك أوثق عرى الايمان» على التشبيه بالعروة التي يستمسك بها ويستوثق ، وكأن المراد بدعوة إبراهيم قوله عَلَيَكُمُ « ربانا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب » (٢) ويحتمل أن يكون المراد قوله: « واجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » (٣) والأول أظهر .

ولا عن عمروبن أبي المقدام، عن أبي عبدالله على قال: قال: سمعته يقول: أنتم والله الذين قال الله « ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين » إنها شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين: عين في الرأس وعين في القلب، ألا و الخلايق كلّهم كذلك، إلا أن الله فتح أبصادكم، وأعمى أبصارهم (٦).

بيان: «عين في الرَّأْس » المراد بها الجنس أي عينان أو المعنى كلُّ عين في الرأس باذائها عين في القلب «فتح أبصاد كم»أي أبصاد قلوبكم.

٧٧ شى: عن من مروان ، عن أبي عبدالله ﷺ قال: ليس منكم رجل ولا امرأة إلا وملائكة الله يأتونه بالسلام وأنتم الذين قال الله « ونزعناما في صدورهم

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ٢ س ٢٤٣ . والاية في الحجر : ٤٢ .

<sup>(</sup>٢) ابراهيم : ۴٠ .

<sup>(</sup>٣) ايراهيم : ٣٧٠

<sup>(</sup>٤) الحجر : ۴٧ .

۲۴۴ ص ۲۶ می ۲۴۴ .

من غل" إخواناً على سرر متقابلين » (١) .

وإيا كمأن تجعلوها مردودة عليكمأ قبح الرد وأن تصد وا عن جنة الله يوم القيامة أقبح المد وإيا كمأن تجعلوها مردودة عليكمأ قبح الرد وأن تصد وا عن جنة الله يوم القيامة أقبح الصد ألا وإن ما محلها محل القبول ما يقرن بها من موالاة على و على و آلهما الطيبين ، وإن ما يسفلها ويرذلها ما يقرن بها من اتخاذ الأندادمن دون أئمة الحق و ولاة الصدق على بن أبي طالب علي المنتجبين ممن يختاره من ذر يته و ذويه .

ثم قال: قال دسول الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ إِيماناً بمحمد و تصديقاً لمقاله ، كيف يذكرهم الله بأشرف الذكر من فوق عرشه ، وكيف يصلّى عليهم ملائكة العرش والكرسي والحجب والسماوات والأرض والهواء وما بين ذلك وما تحتها إلى الثرى وكيف يصلّى عليهم أملاك الغيوم والأمطار و أملاك البراري و البحار وشمس السماء وقمرها ونجومها وحصباء الأرض ورمالها و سائر ما يدب من البحار وشمس السماء وقمرها ونجومها وحصباء الأرض ورمالها و سائر ما يدب من الحيوانات فيشر ف الله تعالى بصلاة كل واحد منها لديه محالهم ، و يعظم عنده جلالهم حتى يردوا عليه يوم القيامة وقد شهروا بكرامات الله على رؤوس الأشهاد ، و جعلوا من رفقاء على وعلى على النهائي صفى "رب العالمين .

والويل للمعاندين علياً كفراً بمحمد و تكذيباً بمقاله ، وكيف يلعنهم الله بأخس اللعن من فوق عرشه ، وكيف يلعنهم حملة العرش والكرسي والحجب و السماوات والأرض والهوى وما بين ذلك وما تحتها إلى الثرى ، وكيف يلعنهم أملاك الغيوم والأمطار وأملاك البراري والبحار وشمس السماء وقمرها ونجومها وحصباء الأرض ورمالها وسائر ما يدب من الحيوانات فيسفل الله بلعن كل واحد منهم لديه محالهم و يقبح عنده أحوالهم حتى يردوا عليه يوم القيامة ، وقد شهروا بلعن الله و مقته على رؤوس الأشهاد ، و جعلوامن رفقاء إبليس و نمرود و فرعون أعداء رب العياد .

وإن من عظيم ما يتقر به خيار أملاك الحجب والسماوات الصلاة على

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ٢ س ٢٤٤.

محبِّيناأهل البيت واللَّعن لشانئينا (١) .

مد حا: عن محمد بن الحسين المقري من أبي عبدالله الأسدي ، عن الصادق جعفر بن عبدالله العلوي ، عن يحيى بن هاشم ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق عن أبيه ، عن جد و عليه قال : قال رسول الله عَلَيْلُهُ : علمت سبعاً من المثاني ومثلت لي الممتني في الطين حتى نظرت إلى صغيرها وكبيرها ، ونظرت في السماوات كلها فلما رأيت رأيتك ياعلى فاستغفرت لك ولشيعتك إلى يوم القيامة (٢) .

والمحان عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال عن عاصم بن حميد، عن الثمالي " ، عن جيش بن المعتمر قال : دخلت على أمير المؤمنين على " بن أبي طالب علي الأوهو في الرحبة متكى وفقلت : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته كيف أصبحت ؟ قال : فرفع دأسه ورد على " وقال: أصبحت محباً لمحبنا ، مبغضاً لمن يبغضنا ، إن محبنا ينتظر الروح والفرج في كل يوم و ليلة ، وإن مبغضنا بنى بناء فأسس بنيانه على شفا جرف هاد ، فكان بنيانه هاد فانها ربه في ناد جهنم، يا أبا المعتمر إن محبنا لا يستطيع أن يبغضنا ، قال : ومبغضنا لا يستطيع أن يحبنا إن " الله تبادك وتعالى جبل قلوب العباد على حبنا ، وخذل من يبغضنا ، فلن يحبنا إن " الله تبادك وتعالى جبل قلوب العباد على حبنا ، ولن يجتمع حبنا وحب عدو "نا في قلب أحد « ماجعل الله لرجل من قلبين في جوفه » (٣) يحب " بهذا قوماً ويحب " بالاخر أعداءهم (٤) .

توضيح: قال الراغب: (٥) شفا البئر والنهر طرفه، ويضرب به المثل في القرب من الهلكة قال تعالى: «على شفا جرف هار »وقال: يقال للمكان الذي يأكله

<sup>(</sup>١) تفسيرالامام ص ٢٥٩ .

<sup>(</sup>٢) مجالس المفيد س ٤١ . الرقم ١٠ .

<sup>(</sup>٣) الاحزاب : ۴ .

<sup>(</sup>٤) مجالسالمفيد ص ١٤٥ ، الرقم ص ٢٧ .

<sup>(</sup>۵) مفردات غريب القرآن ص ۲۶۴ و۹۹.

السيل فيجرفه أي يذهب به جرف ، و يقال : هار البناء يهور إذا سقط نحو انهار قال تعالى: «على شفا جرف هار فانهاربه في نارجهنم » (١) وقرىء هار يقال : بشر هار وهائر ومنهاد ، و يقال : انهار فلان إذا سقطمن مكان عال ، ورجلهار وهائر ضعيف في أمره تشبيها بالبئر الهائر .

«ما جعل الله لرجل من قلبين» الخبر يدل على أن المراد بعدم القلبين عدم أمرين متضاد ين في إنسان واحد ، كالايمان والكفر ، وحب دجل وبغضه أوما يستلزم بغضه .

قال في المجمع في سياق معاني الاية : وقيل هو ردٌّ على المنافقين والمعنى ليس لأحد قلبان يؤمن بأحدهما ويكفر بالاخر، ثم قال : وقيل يتصل بماقبله ، والمعنى أنه لايمكن الجمع بين اتباعين متضاد أين بين اتباع الوحي والقرآن واتباع أهل الكفر والطغيان ، فكنتى عن ذلك بذكر القلبين لأن الاتباع يصدر عن الاعتقاد والاعتقاد من أفعال القلوب ، فكما لا يجتمع قلبان في جوف واحد لا يجتمع اعتقادان متضاد ان في قلب واحد ، وقال أبوعبد الله تي التبلي ؛ ماجعل الله لرجل من قلبين يحب بهذا قوماً ويحب بهذا أعداءهم (٢) .

أقول : وسيأتي تمام القول فيه في باب القلب إن شاء الله (٣) .

من عن حمدویه ، عن أیتوب بن نوح ، عن صفوان بن یحیی ، عن آبیخالد ، عن عبدالله بن میمون کم أنتم بیخالد ، عن عبدالله بن میمون ، عن أبیجعفر تیمیخالد ، عن عبدالله بن میمون ، عن أبیجعفر تیمیخالد ، عن عبدالله بن میمون ، عن أبیخه ، قال : إنسکم نور فی ظلمات الارض (٤) .

من كتاب الحافظ عبدالعزيز: رويأنه قال سلمان لعلي علي علي علي المالي علي علي علي المالي المالي المالية علي المالية الم

<sup>(</sup>١) براءة : ١٠٩ راجيع المفردات : ٥٢٤٠

<sup>(</sup>٢) مجمع البيان ج ٨ س ٣٣٤٠

<sup>(</sup>٣) يعنى في المجلد الرابع عشر ،

<sup>(</sup>٢) رجال الكشي س ٢١٢.

سلمان هذا وحزبه المفلحون (١).

و من مناقب الخوارزمي عن أنس قال :قال لي دسول الله عَلَيْ الله و قد رأيته في النوم: ما حملك على أن لاتودتي ما سمعت منتي في على "بن أبي طالب عَلَيْ الله حتى أدر كتك العقوبة ولولا استغفار على "بن أبي طالب لكما شممت رائحة الجنة أبداً ولكن انش في بقية عمرك، إن أولياء على "وذر "بته ومحبت بهمالسا بقون الأو "لون إلى الجنة وهم جيران الله و أولياء الله حمزة ، و جعفر ، والحسن ، والحسين ، و أما على "فهو الصد" يق الا كبر لا يخشى يوم القيامة من أحبت .

ومنه عن ابن عمر قال: قال رسول الله على الله عنه الله عنه صلاته وصيامه و قيامه واستجاب دعاءه ، ألا ومن أحب علياً أعطاه الله بكل عرق في بدنه مدينة في الجنة ألا و من أحب آل على أمن من الحساب والميزان والصراط ألا و من مات على حب آل على فأنا كفيله بالجنة مع الأنبياء ، ألا و من أبغض آل عبى جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه «آيس من رحمة الله» (٢) .

مه ـ رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسي ، عن أبي عبدالله تخليل النورسول الله عَلَيْ الله على على إن الله وهب لك حب المساكين و الفقراء في الأرض فرضيت بهم إخوانا و رضوابك إماماً فطوبي لمن أحبت ، و ويل لمن أبغضك ، يا على أهل مو تك كل أو اب حفيظ ، و كل ذي طمرين لو أقسم على الله لا بر وياعلي أحباؤك كل محتقر عند الخلق عظيم عند الحق ، يا على محبوك في الفردوس الأعلى، جيران الله لا يأسفون على مافاتهم من الد نيا ياعلي إخوانك ذبل الشفاه ، تعرف الرهبانية في وجوههم ، يفرحون في ثلاث مواطن : عند الموت ، و أنا شاهدهم ، و عند المساءلة في قبورهم وأنت هناك تلقنهم ، و عند العرض الأكبر إذا دعي كل أناس بامامهم .

ياعلي الشِّر إخوانك أن الله قدر ضي عنهم ، ياعلي أنت أمير المؤمنين و قائد

<sup>(</sup>١) كشف الغمة ص ٢٨ ط قديم .

<sup>(</sup>٢) كشف الغمة ص ٣٠ .

الغر المحجم المن وأنت وشيعتك الصافر و المسبحون ، ولولا أنت وشيعتك ماقام لله دين ، و لولا من في الأرض منكم ما نزل من السماء قطر ، يا على لك في الجنة كنز وأنت ذوقرنيها و شيعتك حزب الله ، وحزب الله هم الغالبون ، ياعلى أنت و شيعتك القائمون بالقسط ، وأنتم على الحوض تسقون من أحبكم ، وتمنعون من أخل بفضلكم وأنتم الامنون يوم الفزع الاكبر .

يا على ": أنت و شيعتك تظللون في الموقف ، وتنعلمون في الجنان ، يا على ": إن الجنة مشتاقة إليك وإلى شيعتك وإن ملائكة العرش المقر "بين يفرحون بقدومهم والملائكة تستغفر لهم ، يا على ": شيعتك الذين يخافون الله في السر و العلائية ، يا على ": شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات ، ويلقون الله ولاحساب عليهم ، يا على ": على ": شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات ، ويلقون الله ولاحساب عليهم ، يا على ": أعمال شيعتك تعرض على " في كل " جعة فأفرح بصالح أعمالهم وأستغفر لسيلاً آنهم .

يا على ": ذكرك و ذكر شيعتك في التوراة بكل خير ، قبل أن يخلقوا وكذلك في الانجيل فانهم يعظمون أليا وشيعته ، يا على ": ذكر شيعتك في السماء أكثرمن ذكرهم في الأرض فبشرهم بذلك ، ياعلى ": قل لشيعتك وأحبا الك يتنز هون من الأعمال التي يعملها عدو هم ، يا على ": اشتد "غضب الله على من أبغضك و أبغض شيعتك .

بيان : في القاموس الطمر بالكسر الثوبالخلق أوالكساء البالي من غير الصوف « ذبل الشفاه » أي من الصوم ، أومن كثرة الدعاء والتلاوة .

ثم "اعلم أن "ظاهر الاية (١) أن "الصافة ون و المستحون وصف الملائكة ، قال الطبرسي ": أي الصافة ون حول العرش ننتظر الأمر والنهي من الله تعالى وقيل القائمون صفوفا في الصلاة أوصافة ون بأجنحتنافي الهواء للعبادة والتسبيح وإنا لنحن المستحون أي المصلون المنز هون الرب عما لا يليق به و القائلون « سبحان الله » على وجه التعظيم انتهى (٢).

لكن ورد في أخبار كثيرة تأويلها بل تأويل قوله تعالى « وما منّا إلاّ له مقام

<sup>(</sup>١) الصافات : ١۶۶ و١٤٧

معلوم » (١) بالأئمية عَلَيْمُ وكأنه من بطون الايات ، ويمكن أن يكون بعضها كهذا الخبر محمولاً على التشبيه و المبالغة في المدح قوله عَلَيْمُ الله في الجنية كنز » أي ثواب عظيم مدّ خر و في روايات العامّة أن ذلك بيت في الجنيّة و قد من شرح ذوقر نيها (٢) .

وقال في النهاية فيه لاحول ولاقو"ة إلا" بالله كنز من كنوز الجناة أي أجرها مدَّخر لقائلها والمتَّصف بها كما يدَّخرالكنز .

على البقال البعنان: با سناده عن جابر الجعفى قال: كنت مع ملى بن على البقال قال: ياجابر خلقنا نحن ومحبّونا من طينة واحدة بيضاء نقيّة من أعلا عليين، فخلقنا نحن من أعلاها و خلق محبّونا من دونها ، فاذا كان يوم القيامة التحقت العليا بالسفلى ، فضر بنا بأيدينا إلى حجزة نبيّنا ، و ضربت شيعتنا بأيديهم إلى حجزتنا ، فأين ترى يصيّر الله نبيّه وذرّيته ؟ وأين ترى يصيّر ذرّيته محبّينا ؟ فضرب جابر بن يزيد على يده وقال: دخلناها وربّ الكعبة .

و منه با سناده عن أبي حمزة الثمالي "، عن أبي جعفر تَالِيَّا قال : سألته عن قول الله عز وجل « شجرة طيبة أصلها ثابت و فرعها في السماء » (٣) فقال : قال رسول الله عَلَيْ أنا أصلها ، وعلى فرعها والا تُمَّة أغصانها، وعلمنا ثمر تها وشيعتنا ورقها. يا أبا حمزة فهل ترى فيها فضلا ؟ فقلت والله ما أرى فيها فضلا ، فقال يا أبا حمزة إن المولود ليولد من شيعتنا فتورق ورقة ، وإن الميت ليموت فتسقط ورقة منها .

بيان: « فهل ترى فيها فضلاً ، أي فهل تكون في الشجرة غير هذه الأمور المذكورة ؟ فقال الراوي والله ما أرى فيها فضلاً فبين عَلَيْكُم بذلك أن الهال ألمان والسعادة منحصرون في هؤلاء لأن الله تعالى ضرب للكلمة الطيبة التي هي الايمان وأهله بالشجرة الطيبة و بين أجزاء الشجرة فالمخالفون بريؤون من تلك الشجرة و داخلون في الشجرة الخبيئة المذكورة بعدها ، ثم "بين عَلَيْكُم أن جميع الشيعة

<sup>(</sup>١) الصافات : ۱۶۴ (۲) راجع تأويلها في ج ۲۴ ص ۸۷ وبعدها .

<sup>(</sup>٢) أبرأهيم : ۲۴ و ۲۵ .

داخلون في تلك الشجرة بقوله : «إن المولود ليولد» وقد من تمام القول فيه في كتاب الامامة (١).

عن المجعابي "، عن المجعابي المجعد المجعد المجتاب الم

**جا** : عن الجعابي مثله (٣) ،

بيان: « والذي يحلف به » أي بالله أو بكل شيء يحلف به « لينتصرن الله بكم » أي لينتقمن الله من المخالفين بكم في زمن القائم عَلَيْكُم كما انتقم بحجادة من سجيل من أصحاب الفيل ، أولكم كما انتقم لبيته من أصحاب الفيل ، والتعبير عن البيت بالحجارة للاشارة إلى أن المؤمن أشرف منه والأوال أظهر .

مل بن سليمان عن جعفر بن مجل بن سليمان عن داود بن رشيد ، عن عن على إلى المعلى المعلى عن داود بن رشيد ، عن على إلى إسحاق الثعلبي قال: سمعت جعفر بن على المعلى المعلى

٩٨ بشا: عن إبراهيم بن الحسين الرفاء، عن على بن الحسين بن عتبة عن على بن الحسين بن عتبة عن على بن الحسين الفقيه، عن على بن وهبان، عن على بن حبشي بن قوني ، عن أحمد بن على بن عبدالرحمن، عن يحيى بن ذكريا بن شيبان، عن نصر بن مزاحم عن على بن عمران بن عبدالكريم، عن أبيه، عن جعفر بن على الله الله عن عمران بن عبدالكريم، عن أبيه، عن جعفر بن على الله إنها قال: دخل أبي المسجد فا ذا هو با ناس من شيعتنا فدنامنهم فسلم ثم قال لهم: والله إنها لاحب ريحكم وأرواحكم، وإنها لعلى دين الله، وما بين أحدكم وبين أن يغتبط بماهوفيه إلا أن تبلغ نفسه ههنا \_ وأشار بيده إلى حنجر ته \_ فأعينو نا بورع و اجتهاد و من

<sup>(</sup>١) راجع ج٢٢س ١٣٨ . (٢) بشارة المسطفي س ١٠ و١١٣٠ .

<sup>(</sup>٣) مجالس المفيد من ١٨٤.

<sup>(</sup>۴) بشارة المصطفى س ۱۴ و ۱۱۵ .

يأتمُّ منكم بامام فليعمل بعمله .

أنتم مُشرط الله ، وأنتم أعوان الله ، وأنتم أنصارالله ، وأنتم السابقون الأو الون والسابقون الاخرون ، وأنتم السابقون إلى الجناة ، قد ضمناً لكم الجنان بضمان الله ورسوله ، كا ناكم في الجناة تنافسون في فضائل الدرجات .

بيان: « إنتهم شرط الله » بضم "الشين وفتح الراء أي نخبة جنوده و أعوانه وعساكره قال في النهاية شرط السلطان نخبة أصحابه ، الذين يقد مهم على غيرهم من جنده ، و قال : الشرطة أو ال طائفة من الجيش تشهد الوقعة ، وقال : الأشراط من الأضداد يقع على الأشراف و الأرذال ، و العماد بالكسر الخشبة التي يقوم عليها البيت .

<sup>(</sup>١) الناشية : ٢ - ٣ .

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ١٦٠.

أخطأه ذلك النور ضل عنا ، ثم قرأ : « و من لم يجعل الله له نوراً فماله من نور » يهتدي إلى نورنا .

وروى مسنداً إلى رسول الله عَلَيْظَلَمْ قال : نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد من عبادالله ، و من والانا وائتم بنا ، وقبل منا ما أوحي إلينا ، وعلمناه إياه ، وأطاع الله فينا ، فقد والى الله ، ونحن خيرالبرية ، وولدنا منا ، ومن أنفسنا ، وشيعتنامنا من آذاهم آذانا ومن أكرمهم أكرمنا ، ومن أكرمنا كان من أهل الجنة .

القاسم، عن جدّه، عن أبي عبدالله، عن آبائه عليه الله على منبره: يا على أبن الله عز وجل وهب لك حب المساكين والمستضعفين في الأرض فرضيت بهم إخوانا و رضوابك إماماً، فطوبي لمن أحبتك و صدق عليك وويل لمن أبغضك و كذب عليك.

ياعلى أنت العلم لهذه الأمّة من أحبّك فاز ، ومن أبغضك هلك ، ياعلى أنا المدينة وأنت بابها ، يا على أهل مود تك كل أو اب حفيظ ، و كل ذي طمر لو أقسم على الله لبر قسمه (١).

يا على وخوانك كل طاهر ذكى مجتهد عند الخلق ، عظيم المنزلة عندالله عز وجل ، يا على محبوك جيران الله في دار الفردوس، لاياسفون على مافاتهم من الد نيا ، يا على أنا ولى لن واليت ، وأنا عدو لن لمن عاديت ، يا على من أحبت فقد أحبتني ، و من أبغضك فقد أبغضني ، يا على إخوانك الذ بل الشفاه ، تعرف الرهبانية في وجوههم .

يا على أخوانك يفرحون في ثلاث مواطن : عند خروج أنفسهم وأنا شاهدهم وأنت ، وعند المساءلة في قبورهم ، وعند العرض ، و عند الصراط إذا سئل الخلق عن إيمانهم فلم يجيبوا ، يا على حربك حربي ، و سلمك سلمي ، و حربي حرب الله وسلمي سلم الله ، ومن سالمك فقد سالمني ، ومن سالمني فقد سالم الله عز وجل .

<sup>(</sup>١) الطمر: الثوب الخلق البالي، يلبس ازاراً اورداء، وابرار القسم المضاؤه.

ياعلي بشر إخوانك فان الله عز وجل قد رضي عنهم إذ رضيك لهم قائداً ورضوا بك وليناً ، ياعلي أنت أمير المؤمنين ، وقائد الغر المحجلين ، يا علي شيعتك المنتجبون ، ولولا أنت وشيعتك ماقام لله عز وجل دين ، ولولا من في الأرض منكم لما أنزلت السماء قطرها ، يا علي لك كنز في الجنة و أنت ذو قرنيها ، شيعتك تعرف بحزب الله عز وجل ، يا علي أنت و شيعتك الفائزون بالقسط ، و خيرة الله من خلقه .

يا على أناأو لل من ينفض التراب عن رأسه وأنت معى ثم سائر الخلق ياعلي أنت وشيعتك على الحوض تسقون من أحببتم ، وتمنعون من كرهتم ، وأنتم الامنون يوم الفزع الأكبر في ظل العرش ، يفزع الناس ولا تفزعون ، ويحزن الناس و لا تحزنون ، فيكم نزلت هذه الاية « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون » (١) وفيهم نزلت « لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (١) .

يا على أنت وشيعتك تطلبون في الموقف ، وأنتم في الجنان تتنعمون ، ياعلى وأن الملائكة والخز ان يشتاقون إليكم ، وإن حملة العرش والملائكة المقر بين ليخصون كم بالدعاء ، ويسألون الله لمحبيكم ، ويفرحون لمن قدم عليهم منكم ، كما يفرح الأهل بالغائب القادم بعد طول الغيبة .

يا على شيعتك الذين يخافون الله في السرة وينصحونه في العلانية ، يا على شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات ، لأنهم يلقون الله عز وجل وما عليهم ذنب ياعلي أن أعمال شيعتك ستعرض على في كل جمعة فأفرح بصالح ما يبلغني من أعمالهم ، وأستغفر لسيتاتهم .

ياعلي في التوراة وذكر شيعتك قبل أن يخلقوا بكل خير ، وكذلك في الانجيل وأهل الكتاب يخبرونك عن أليا ، مع علمك بالتوراة

<sup>(</sup>١) الانبياء: ١٠١ .

<sup>(</sup>٢) الانبياء: ١٠٣.

والانجيلوما أعطاك الله عز وجل من علم الكتاب وإن أهل الانجيل ليتعاظمون أليا و مايعرفونه ومايعرفون شيعته ، و إنها يعرفونهم بمايجدونهم في كتبهم .

يا على أن أصحابك ذكرهم في السماء أكبر وأعظم من ذكر أهل الأرض لهم بالخير ، فليفرحوا بذلك وليزدادوا اجتهاداً ، يا على أن أرواح شيعتك لتصعد إلى السماء في رقادهم و وفاتهم ، فتنظر الملائكة إليها كما ينظر الناس إلى الهلال شوقاً إليهم ، ولمايرون من منزلتهم عندالله عز وجل ، يا على قل لا صحابك العارفين بك يتنز هون عن الا عمال التي يقارفها عدو هم فما من يوم ولا ليلة إلا ورحمة الله بنارك وتعالى تغشاهم فليجتنبوا الد نس .

يا على "اشتد" غضب الله عز "وجل" على من قلاهم وبرىء منك و منهم ، و استبدل بك وبهم ، ومال إلى عدو "ك ، و تركك وشيعتك ، و اختار الضلال ، ونصب الحرب لك و لشيعتك ، وأبغض من و الاك ونصرك واختارك و بذل مهجته وماله فينا .

ياعلى أقرئهممنى السلاممن رآنىمنهم ومن لميرنى ، وأعلمهم أنهم إخوانى الذين أشتاق إليهم ، فليلقواعملى إلى من [لم] يبلغ قرنى من أهل القرون من بعدى وليتمسكوا بحبل الله وليعتصموا به ، و ليجتهدوا في العمل فانالا نخرجهم من هدى إلى خلالة ، و أخبرهم أن الله عز وجل راض عنهم ، وأنه يباهى ملائكته ، و ينظر إلى خلالة ، و أخبرهم أن الله عز وجل أن تستغفر لهم .

يا على "لا ترغب عن نصرة قوم يبلغهم أويسمعون أننى ا حبتك فأحبتوك لحبتى إيساك ، ودانوا الله عن وجل بذلك ، و أعطوك صفو المودة من قلوبهم ، واختاروك على الاباء والاخوة و الأولاد ، و سلكوا طريقك ، وقد حملوا على المكاره فين فأبوا إلا نصرنا , و بذل المهج فينا مع الأذى و سوء القول ، و ما يقاسونه من هضاضة ذلك .

فكن بهم رحيماً واقنع بهم ، فا ن الله عز وجل اختارهم بعلمه لنا من بين الخلق ، وخلقهم من طينتنا ، واستودعهم سرانا ، وألزم قلوبهم معرفة حقينا ، وشرح

صدورهم متمستكين بحبلنا لايؤثرون علينا من خالف معما يزول من الدنياعنهم أيدهم الله وسلك بهم طريق الهدى فاعتصموا به ، فالناس في عمه الضلالة ، متحيّرون في الأهواء ، عموا عن الحجّة ، وماجاء من عندالله عز وجل فهم يصبحون و يمسون في سخط الله ، وشيعتك على منهاج الحقّ والاستقامة ، لا يستأنسون إلى من خالفهم وليسوا منها، ولئك مصابيح الدُّجي أولئك مصابيح الدُّجي (١) .

فضائل الشيعة: للصدوق باسناده عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله على مثله (٢) اليضاح: في القاموس: البر" بالفتح الصدق في اليمين ، و يكسر و قد بررت وبررت وبر "تاليمين وتبر "كيمل ويحل ببر" اوبر "اوبر وراً وأبر "ها أمضاها على الصدق وقال: المهجة الدام أو دم القلب والروح ، والمقاسات المكابدة وتحمل المشاق في الأمر والمضاضة وجع المصيبة ، ومض الكحل العين آلمها .

وقد عن الروضة عن العدة ، عن سهل ، عن عمّ بن سليمان ، عن أبيه قال : كنت عند أبي عبدالله عَلَيْكُم: إذ دخل عليه أبوبصير وقد حفره النفس فلمنّا أخذ مجلسه قال له أبوعبدالله عَلَيْكُمُ: يا أباعي ما هذا النفس العالي ؟ فقال: جعلت فداك يا ابن رسول الله ، كبرت سنّى ودق عظمى واقترب أجلى مع أننى لست أدرى ما أرد عليه من أمر آخرتي ؟ فقال أبوعبدالله عَلَيْكُمُ : يا أباع وإنّك لتقول هذا؟ قال : جعلت فداك فكيف لا أقول ؟ فقال: يا أباع أما علمت أن الله تعالى يكرم الشباب منكم جعلت فداك فكيف لا أقول ؟ فقال: يا أباع أما علمت أن الله تعالى يكرم الشباب منكم

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ٢٢١ ـ ٢٢۴ .

<sup>(</sup>٢) فضائل الشيعة ١٤٥ - ١٤٧٠

<sup>(</sup>٣) المدثر: ٣٨ \_ ٣٩ .

<sup>(</sup>۴) بشارة المصطفى س١٩٨٠ .

ويستحيى من الكهول ؟ قال : قلت: جعلت فداك فكيف يكرم الشباب و يستحيي من الكهول أن يحاسبهم . الكهول ؟ فقال : يكرم الشباب أن يعذ "بهم و يستحيي من الكهول أن يحاسبهم .

قال: قلت: جعلت فداك هذا لناخاصة أملاً هل التوحيد؟ قال: فقال: لاوالله إلا لكم خاصة دون العالم، قال: قلت :جعلت فداك فاناً نبزاً انكسرت لـــه ظهورنا، وماتت له أفئدتنا، واستحلّت له الولاة دماءنا في حديث رواه لهم فقهاؤهم.

قال: فقال أبوعبدالله تَهْ الرافضة ؟ قال: قلت: نعم، قال: لا والله ما هم سمّوكم، ولكن الله سمّاكم به، أماعلمت يا أباغ أن سبعين رجلاً من بني إسرائيل رفضوا فرعون وقومه، لمّا استبان لهم ضلالهم فلحقوا بموسى صلّى الله عليه لمّا استبان لهم هداه، فسُم وافي عسكر موسى الرافضة ، لا أنهم دفضوا فرعون، وكانوا أشد أهل ذلك العسكر عبادة ، وأشد هم حبّاً لموسى وهارون ، وذر يّيتهما عَلَيْقَلِلهُ فأوحى الله عز وجل الى موسى أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فانتى قد سمينهم به، و نحلتهم إيّاه فأثبت موسى صلّى الله عليه الاسم لهم ثم " ذخر الله عز "وجل "لكم هذا الاسم حتّى نحلكموه.

يا أباع رفضوا الخيرورفضتم الشر"، افترق الناس كل فرقة ، وتشعبوا كل شعبة ، فانشعبتم مع أهل بيت نبي كم الله وذهبتم حيث ذهبوا ، واخترتم من اختارالله لكم ، و أردتم من أراد الله فأبشروا ثم أبشروافأ نتم والله المرحومون ، المتقبل من مجسنكم ، والمتجاوز عن مسيئكم ، من لم يأت الله عز وجل بما أنتم عليه يوم القيامة لميتقبل منه حسنة ، ولم يتجاوز له عن سيئة ، يا أباع فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال: فقال: ياأ باخل إن الله عن وجل ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا، كما يسقط الريح الورق في أوان سقوطه ، وذلك قوله عن وجل « الذين يحملون العرش و من حوله يسبتحون بحمد ربتهم و يستغفرون للذين آمنوا » (١) استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق يا أباحل فهل سررتك ؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني .

قال : يا أباعً لقد ذكركم الله في كتابه ، فقال: «من المؤمنين رجال صدقوا

<sup>(</sup>١) غافر : ٧ .

ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظر ، ومابد والتبديلا » (١) إنكم وفيتم بما أخذالله عليه ميثاقكم من ولايتنا ، وإنكم لم تبد لوا بنا غيرنا ، ولولم تفعلوا لعيسركم الله كما عيسرهم ، حيث يقول جل ذكره «و ما وجدنا لا كثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » (٢) يا أباح فهل سررتك ؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني .

فقال: يا أباحجّدولقد ذكركم الله في كتابه فقال « إخواناً على سرر متقابلين» (٣) والله ما أراد بهذا غيركم يا أباحجّ فهل سررتك ؟ قال : قلت: جعلتفداك زدني .

قال : فقال : يا أبا على « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو ُ إلا ً المتّقين » (٤) والله ما أراد بهذا غيركم يا أباع فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال: يا أباجً لقد ذكرنا الله عز وجل وشيعتنا و عدو نا في آية من كتابه فقال عز وجل « هل يستوي الدين يعلمون والذين لا يعلمون إنها يتذكر أولوا الألباب » (٥) فنحن الذين يعلمون ، وعدو نا الذين لا يعلمون ، وشيعتنا هم أولوا الألباب يا أباج فهل سررتك ؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني .

فقال: يا أبا عمر والله ما استثنى الله عن ذكره بأحد من أوصياء الأنبياء و لا أتباعهم ما خلا أمير المؤمنين عَلَيَكُم وشيعته، فقال في كتابه وقوله الحق « يوم لايغنى مولى عن مولى شيئاً ولاهم ينصرون إلا من رحم الله » (٦) يعنى بذلك علياً وشيعته ياأباع فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدنى .

قال : لقد ذكركم الله في كتابه إذ يقول « ياعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لاتقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الد أنوب جيعاً إنه هوالغفور الر صحيم » (٧) والله ما أراد بهذا غيركم، فهل سررتك يا أباع ؟ قال : قلت: جعلت فداك زدنى .

<sup>(</sup>١) الاحزاب: ٢٣.

 <sup>(</sup>۲) الاعراف: ۱۰۲.
 (۳) الحجر: ۴۷.

<sup>(</sup>۴) الزخرف: ۶۷.(۵) الزمر: ۹.

<sup>(</sup>۶) الدخان : ۴۱ . (۲) الزمر : ۵۲ ،

فقال : يا أبا عبّ لقد ذكركم الله في كتابه فقال : « إنَّ عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١) و الله ما أراد بهذا إلاَّ الأئمة عَالِيجُلاِ و شيعتهم ، فهل سررتك يا أباعي ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال: يا أباع، لقد ذكركم الله في كتابه فقال « فا ولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبين و الصدينيين و الشهداء و الصالحين و حسن ا ولئك رفيقاً » (٢) فرسول الله في الاية النبينون ونحن في هذا الموضع الصدينية ون والشهداء ، وأنتم الصالحون فتسمنوا بالصلاح كما سما كم الله عز وجل " يا أباع فهل سررتك ؟ قال: قلت جعلت فداك زدنى .

قال: يا أباعي لقد ذكر كمالله إذ حكى عن عدو كم في النار بقوله « و قالوا مالنالا نرى رجالاً كنّا نعد هم من الأشرار أتّخذناهم سخريّا أمزاغت عنهم الا بصاره (٣) والله ما عنى [ الله ] و لا أراد بهذا غيركم ، صرتم عند أهل هذا العالم شرار الناس وأنتم والله في الجنّة تحبرون وفي النار تطلبون ، يا أباعي فهل سررتك ؟ قال: قلت جعلت فداك زدنى .

قال: يا أباعي مامن آية نزلت تقود إلى الجنّة ، ولايذكر أهلها بخير ، إلاّ وهي فينا وفي شيعتنا ، و مامن آية نزلت تذكر أهلها بشر " و لا تسوق إلى الناد إلا " وهي في عدو "نا ومن خالفنا فهل سرتك يا أباعي ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني فقال: يا أباعي ليس على ملّة إبراهيم إلا " نحن وشيعتنا ، وسائر الناس من ذلك براء يا أباعي فهل سرتك ؟ وفي رواية أخرى فقال حسبي (٤) .

ختص: عن ابن الوليد ، عن الحسن بن متيل ، عن النهاوندي "، عن أحمد بن سليمان ، عن أبي بصير مثله (٥) بأدنى تغيير وقد م " في باب أحوال أصحاب

 <sup>(</sup>١) الحجر : ۴۲ .
 (١) النساء : ۶۹ .

<sup>(</sup>۳) ص : ۶۲ - ۶۳ ·

<sup>(</sup>۴) الكافي ج ٨ ص ٣٣ ـ٣٥٠

<sup>(</sup>۵) الاختصاص ص ۱۰۴ ـ ۱۰۷ ،

الصادق عَلَيَا ﴿ ١) و روى الصدوق في كتاب فضائل الشيعة ، عن ابن الوليد ، عن الصفاً د ، عن عباً د بن سليمان ، عن عباد بن سليمان ، عباد

توضيح: قال في النهاية « الحفز » الحثُ والاعجال ، و منه حديث أبي بكرة إنه دبُ إلى الصفُ [راكعا] وقد حفزه النَّفس ، و « الشباب » بالفتح جمعشابُ وفي القاموس الكهلمن وخطه الشيب ـ أي خالطه ـ ورأيت له تبجالة ـ أي عظمة ـ أومن جاوزالثلاثين أوأربعاً وثلاثين إلى إحدى وخمسين .

وقال «النبز» بالفتح اللمز ومصدر نبزه ينبزه لقبه كنبيزه، وبالتحريك اللقب والتنابز التعاير والتداعي بالألقاب وقال الجوهري أ: يقال بشير ته بمولود فأبشر إبشاراً أي سر وتقول أبشر بخير بقطع الألف.

« صدقوا ما عاهدوا الله عليه » أي وفوا بما عاهدوا الله عليه أن لايفر وا عند لقائهم العدو « فمنهم من قضى نحبه » أي وفي بندره و عهده ، فقاتل حتى استشهد وقال الجوهري النحب المدة و الوقت يقال : قضى فلان نحبه إذا مات ، وقد من في أخبار كثيرة (٣) أن الاية نزلت في أمير المؤمنين و حمزة وجعفر وعبيدة عَلَيْكُمْ في أخبار كثيرة الانحيرة استشهدواوعلي عَلَيْكُمْ ينتظر الشهادة « وما بد لوا » شيئاً من الدين د تبديلا » .

«يوم لا يغني مولى » أي قريب أوحيم أوصاحب أوناص عن صاحبه شيئاً من الإغناء والنفع والدَّفع « و لاهم ينصرون» و الضمير لمولى الأوّل أولهما «أسرفوا على أنفسهم »أي أقرطوافي الجناية عليها بالاسراف في المعاصي « ليس لك عليهم سلطان » عدم سلطانه بالنسبة إلى الشيعة بمعنى أنّه لايمكنه أن يخرجهم من دينهم الحق "أويمكنهم دفعه بالاستعاذة و التوسل به تعالى .

<sup>(</sup>١) راجع ج ۴٧ س ٣٩٠ .

<sup>(</sup>٢) فضائل الشيعة س ١٤٨٠.

<sup>(</sup>٣) كمامر في ج ٣٥ س ۴٠٨ وج ٣۶ ص ١٠٣٠

و قال الجوهري": قال تعالى « فهم في روضة يحبرون » (١) أي ينعمون و يكر مون ويسر ون ، قوله « براء » بكسر الباء ككرام و في بعض النسخ برآء كفقهاء و كلاهما جمع بريء .

ولدك . « فسلام لك من أصحاب اليمين » يعنى أنتك تسلم منهم لا يقتلون ولدك .

وقال أيضاً: حدَّثنا على أبن عبدالله ، عن إبراهيم بن على الثقفي ، عن على بن عمران ، عن عامر بن حميد ، عن عد بن مسلم ، عن أبي جعفر عَلَيْكُ في هذه الا ية قال أبو جعفر عَلَيْكُ : هم شيعتناومحبونا .

وهوعدك الحوض إذا جثت الأمم تدعون غراً محجد البراهي هم أدو ويستن الموسل الموسل

عن عبدالله بن عباد ، عن عمر و بن شمر ، عن أبي مخنف ، عن إبر اهيم بن إسحاق عن عبدالله بن عباد ، عن عمر و بن شمر ، عن أبي مخنف ، عن يعقوب بن ميثم أنه وجد في كتب أبيه أن علياً علياً

<sup>(</sup>١) الروم: ١٥.

<sup>(</sup>٢) الواقعة : ٩١ .

<sup>(</sup>٣ و ٢) البينة : ٧ ٠

يا على و شيعتك و ميعادك و ميعادهم الحوض ، يأتون غرَّا محجَّلين متوَّجين قال يعقوب : فحدَّثت به أباجعفر عَليَّكُ فقال: هكذا هوعندنا في كتاب علي صلوات الله عليه.

الراهيم ، عن الحسن بن أبي عبدالله ، عن مصعب بن سلام ، عن أبي حمزة الثمالي إبراهيم ، عن الحسن بن أبي عبدالله قال : قال رسول الله عَلَيْظُهُ في مرضه الذي عن أبي جعفر ، عن جابر بن عبدالله قال : قال رسول الله عَلَيْظُهُ في مرضه الذي قبض فيه لفاطمة المالي إلى بعلك فادعيه لي فقالت قبض فيه لفاطمة المالي إلى بعلك فادعيه لي فقالت للحسن عَلَيْكُنُ : انطلق إلى أبيك فقل له: إن جد ي يدعوك فانطلق إليه الحسن فدعاه فأقبل أمير المؤمنين حتى دخل على رسول الله عَلَيْكُنَا وفاطمة عنده وهي تقول : واكر باه لكر بك يا أبتاه ، فقال رسول الله عَلَيْكُنَا ؛ لا كرب على أبيك بعداليوم ، يا فاطمة إن النبي لا يُشق عليه الجيب ، و لا يخمش عليه الوجه ، و لا يدعى [له] بالويل ولكن قولي كما قال أبوك على إبراهيم : تدمع العين ، وقد يوجع القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب وإنابك يا إبراهيم لمحزونون ، ولوعاش إبراهيم لكان نبيناً .

ثم قال: يا على ادن منتى فدنا منه ، ثم قال: فأدخل ا دنك في فمى ، ففعل فقال: يا أخى ألم تسمع قول الله في كتابه « إن الدين آمنوا و عملوا الصالحات ا ولئك هم خير البرية » ؟قال: بلى يارسول الله ، قال: هم أنت و شيعتك تجيؤن غرا محجلين ، شباعاً مرويين أولم تسمع قول الله عن وجل في كتابه « إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نارجهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية » (١). قال: بلى يارسول الله قال: هم عدو ك وشيعتهم يجيؤن يوم القيامة مسود وجوههم ظماء مظمئين أشقياء معذ بين ، كفاراً منافقين ، ذاك لك ولشيعتك ، و هذا لعدو ك وشيعتهم .

بيان: في القاموس «خمش وجهه يخمشه و يخمشه خدشه و لطمه و ضربه وقطع عضواً منه ، قوله عَلَيَّكُم « ولوعاش إبراهيم لكان نبياً » و لذا لم يعش لأنه لا نبي بعده « مظمئين » على بناء الافعال أو التفعيل أي يبقون على العطش ولايسقون

<sup>(</sup>١) البينة : ۶ .

أومبالغة في شدَّة العطش .

الكاتب، عن على بن العباس، عن جعفر بن على الحسيني وعلى بن أحمد الكاتب، عن على بن على بن العباس، عن أحمد بن على بن خلف، عن أحمد بن عبدالله ، عن معاوية بن عبدالله بن أبي رافع ، عن أبيه ، عن جد أبي رافع أن علياً عَلَيْكُ قال لا هل الشورى : أنشد كم الله هل تعلمون يوم أتيتكم وأنتم جلوس مع رسول الله فقال : هذا أخي قد أتاكم ثم التفت إلى ثم إلى الكعبة و قال و رب الكعبة المبنية إن عليا و شيعته هم الفائزون يوم القيامة، ثم أقبل نحوكم و قال : أما إنه أو الكم إيمانا وأقولكم بأم الله ، وأوفاكم بعهد الله ، وأقضاكم بحكم الله ، وأعدلكم في الرعية ، وأقسمكم بالسوية و أعظمكم عند الله منية فأنزل الله سبحانه « إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات أولئك هم خير البرية» (١) فكبر النبي علي الله عنه وهنا تموني بأجمعكم فهل تعلمون أن خير البرية ، قالوا : الله تعلمون أن كذلك ؟ قالوا : الله تعلم .

99 - فر: عن الحسن بن العبّاس معنعنا ، عن أصبغ بن نباته قال : قال أمير المؤمنين على ثبن أبي طالب تَلْكِلْكُ : لا يكون الناس في حال شدّة إلا كان شيعتي أحسن الناس حالا أما سمعتم الله يقول في كتابه المبين «الأن خفّف الله عنكم و علم أفّ فيكم ضعفاً» (٢) فخفف عنهم مالا يخفّف عن غيرهم (٣).

• • • • • • • • و: عن جعفر بن على الفزاري "، معنعنا ، عن خيثمة الجعفي قال : دخلت على أبي جعفر تُلْكِنْ فقال لي : يا خيثمة أبلغ موالينا منا السلام وأعلمهمأ نبهم لم ينالوا ما عندالله إلا " بالعمل ، و قال رسول الله : سلمان منا أهل البيت إنما عنى بمعرفتنا وإقراده بولايتنا وهوقوله تعالى: «خلطوا عملاً صالحاً وآخر سياناً عسى الله أن يتوب عليهم» (٤) وعسى من الله واجب ، وإنما نزلت في شيعتنا المذنبين (٥) .

<sup>(</sup>١) البينة : ٧ . (٢) الانفال : ۶۶ .

<sup>(</sup>٣) تفسير فرات س ۵۱.

<sup>(</sup>٤) براءة : ١٠٢ .

<sup>(</sup>۵) تفسیر فرات س ۵۷ ۰

الجعفي " قال : دخلت على أبي جعفر غَلْبَالِي فقلت : أصلحك الله إن خيثمة الجعفي " قال : دخلت على أبي جعفر غَلْبَالِي فقلت : أصلحك الله إن خيثمة الجعفي " حد "ثنى عنكأنه سألك عن قول الله «وما آمن معه إلا " قليل» (١) فأخبرته أنها جرت في شيعة آل على عَلَيْهُ فقال : والله صدق خيثمة كذا حد "ثته (٢).

الصيرفي قال : دخلت على أبي عبدالله جعفر بن على الكسائي معنعنا ، عن حنان بن سدير الصيرفي قال : دخلت على أبي عبدالله جعفر بن على على محبتكم أهل البيت ؟ قال : أولم فقلت له : يا ابن رسول الله مايثبت الله شيعتكم على محبتكم أهل البيت ؟ قال : أولم يؤمن قلبك ؟ قلت : بلى إلا أن قلبي قرحة ، ثم قال لخادم له : ائتنى ببيضة بيضاء فوضعها على النارحتى نضجت ثم أهوى بالقشر إلى النارو قال : أخبرني أبي عن جدتي أنه إذا كان يوم القيامة هوى مبغضنا في النار هكذا ثم أخرج صفرتها فأخذها على كفه اليمين ثم قال : والله إنا لصفوة الله كما هذه الصفرة صفوة هذه البيضة اثم دعا بخاتم فضة فخالط الصفرة مع البياض والبياض معالصفرة ثم قال : أخبرني أبي ، عن رسول الله أنه قال : إذا كان يوم القيامة كان شيعتنا أبي ، عن آبائي ، عن جدتي ، عن رسول الله أنه قال : إذا كان يوم القيامة كان شيعتنا هكذا بنامختلطين و شبك بين أصابعه ثم قال : «إخواناً على سرر متقابلين» (٣) .

الم الديلمي قال: عن على بن القاسم بن عبيد معنعناً ، عن سليمان الديلمي قال: كنت عند أبي عبدالله تَهُمَّيُكُ إذ دخل عليه أبوبصير و قد حفزه نفسه فلما أن أخذ مجلسه قال له أبو عبدالله : يا أباعل ما هذا النفس العالي؟ قال : جعلت فداك يا ابن رسول الله كبرت سنتي ودق عظمي ولست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي فقال أبوعبدالله : يا أبا على التقول هذا ؟ فقال : جعلت فداك و كيف الأقول هذا؟ فذكر كلاماً فقال : « إخوانا على سرر فذكر كلاماً فقال : يا أبا على القد ذكر كم الله في كتابه فقال : « إخوانا على سرر

<sup>(</sup>١) هود : ۴٠ .

<sup>(</sup>۲) تفسیر فرات س ۶۸ .

<sup>(</sup>٣) تفسيرفرات ص ٨٢ .

متقابلين » (١) والله ما أراد بهذا غيركم يا أباع فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني ! فقال : ذكركم الله في كتابه فقال : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» (٢) والله ما أراد بها إلا الا تم قو شيعتهم فهل سررتك (٣) .

مناد يوم القيامة أين «الذين تتوفيهم الملائكةطيسبين يقولون سلام عليكم» (٦) ؟ مناد يوم القيامة أين «الذين تتوفيهم الملائكةطيسبين يقولون سلام عليكم» (٦) ؟ قيال: فيقوم مبياضين الوجوء فيقال لهم: من أنتم ؟ فيقولون: نحن المحبون لأمير المؤمنين على بن أبي طالب عَليَكُم فيقال لهم: بما أحببتموه ؟ يقولون: يا دبننا بطاعته لك ولرسولك فيقال لهم: صدقتم «ادخلوا الجنة بماكنتم تعملون» (٧)

<sup>(</sup>١) الحجر: ٤٧٠

<sup>(</sup>٢) الحجر: ٢٢٠

۳) تفسیرفرات س ۸۳

<sup>(</sup>۴) النمل: ۸۹ .

<sup>(</sup>۵) المؤمنون : ۱۰۱، راجع تفسيرفرات ص۸۳ ذيل آية النمل ۸۹، و ص۱۱۵ ذيل آية المؤمنون .

۳۲ : لنحل (۶)

<sup>(</sup>۷) تفسیرفرات ص ۸۴ ۰

والم المورد على المورد عن جعفر بن على الفزادي معنعنا ، عن خيشة الجعفى قال ؛ دخلت على أبي جعفر تخليل فقال لي : يا خيشة أبلغ موالينا منا السلام و أعلمهم أنهم لن ينالوا ما عند الله إلا بالعمل ، و لن ينالوا ولايتنا إلا بالورع ، يا خيشة ليس ينتفع من ليس معه ولايتنا ولا معرفتنا أهل البيت ، والله إن الدابية لتخرج فتكلم الناس مؤمن وكافر وإنها تخرج من بيت الله الحرام فليس يمر بها أحد من الخلق إلا قال : مؤمن أو كافر ، و إنما كفروا بولايتنا لا يوقنون يا خيشمة كانوا بآياتنا لايقر ون .

يا خثيمة الله الايمان ، و هو قوله « المؤمن المهيمن » و نحن أهله و فينا مسكنه يعني الايمان ، و منّا يشعب و منّا عرف الايمان ، و نحن الاسلام ، و منّا عرف شرائع الاسلام ، و بناتشعّب يا خيثمة ، من عرف الإيمان واتّصل به لم ينجسّه الذنوب كما أنّ المصباح يضيء وينفذ النور ، وليس ينقص من ضوئه شيء كذلك من عرفنا وأقرّ بولايتنا غفرالله لهذنوبه (١) .

الدهقان معنعناً ، عن أبي جعفر ، عن أبي جعفر ، عن أبي جعفر ، عن أبي الدهقان معنعناً ، عن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه على قال : قال رسول الله عَلَيْ الله : إن لله تعالى قضيباً من ياقوتة حمراء خلقه بقدرته ثم دلاه إلى الأرض ثم آلى على نفسه أن لا ينال القضيب منها إلا من تولّى على أو آل على ، ثم قال : ما ينتظر ولينا إلا أن يتبو أ مقعده من الجنة وما ينتظر عدو أنا إلا أن يتبو أ مقعده من النار ثم أوما إلى أمير المؤمنين على بن أبي طالب عَلَيْ فقال: أولياء هذا أولياء الله ، وأعداء هذا أعداء الله ، فضلاً من الله على لسان النبي عَبَا الله وقال: خاب من افترى (٢) .

الفزادي معنعناً ، عن أبي جعفر بن على الفزادي معنعناً ، عن أبي جعفر لللله قال الذاكان يوم القيامة جمع الله الناس من صعيد واحد من الأوالين و الاخرين عراة حفاة ، فيقفون على طريق المحشر ، حتى يعرقوا عرقاً شديداً ، و تشتد أنفاسهم

<sup>(</sup>١) تفسيرات فرات : ٨٤ .

<sup>(</sup>٢) تفسير فرات : ٩٦ .

فيمكثون بذلك مقدار خمسين عاماً قال: فقال أبوجعفر عَلَيَّكُمُ : فثم "قول الله تعالى « فلاتسمع إلا " همساً » (١) قال: ثم " ينادي مناد من تلقاء العرش أين النبي الأمي "قال: فيقول الناس: قد أسمعت فسم " باسمه ، قال: فينادي: أين نبي الرحمة عربن عبدالله الأمي "؟ قال: فيقدم رسول الله أمام الناس كلّهم حتى ينتهي إلى الحوض طوله ما بين أبلة إلى صنعاء فيقف عليه ثم " ينادي بصاحبكم فيتقد "م أمام الناس فيقف معه، ثم " يؤذن للناس ويمر أون .

قال أبوجعفر تَهَا الله عَلَيْ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عن الحوض، قال: فيقول اله الملك: إن الله يقول الله قد وهبتهم لك يا على وصف عن ذنوبهم، و ألحقتهم بك و بمن كانوا يقولون، وجعلتهم في ذمرتك و أورد تهم على حوضك، فقال أبوجعفر عَلَيْ الله عن ذنو باكية ينادي يا على الله على عن ذنو باكية ينادي يا على الله على عن الله على الله عن أحد يومئذ كان محبنا و يتولا نا و يتبسّراً من عدو نا ويبغضهم إلا كان في حير نا (٢) وورد حوضنا (٣).

٠ ١٠٨ : مل (١)

<sup>(</sup>٢) حزبنا خ ٠٠

 <sup>(</sup>٣) تفسيرفرات ص ٩٩٠ . (۴) الربطة : الملاءة كلها نسج واحد .

و شيعتك و من أولاكم معروفاً ممن ليس هو من شيعتك قبل أن أنظر في محاسبة العباد، فتدخل فاطمة ابنتي الجنّة وذرّيتها و شيعتها و من أولاها معروفاً حمن ليس من شيعتها فهو قول الله عز وجل «لا يحزنهم الفزع الأكبر» (١) قال: هول يوم القيامة «وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون» هي والله فاطمة وذرّيتها وشيعتها ومن أولاهم معروفاً وليس هو من شيعتها (٢).

فرد عن أحمد بن على بن عيسى الزهري معنعنا ، عن أصبغ بن نباته قال : توجهت إلى أمير المؤمنين على " عَلِيَ للا سلّم عليه فلم ألبث أن خرج فقمت قائماً على رجلى فاستقبلته فضرب بكفته إلى كفتي فشبتك أصابعه في أصابعي فقال لى: يا أصبغ بن نباته فقلت : لبسيك وسعديك يا أمير المؤمنين فقال : إن وليتنا ولي الله ، فا ذا مات كان في الرفيق الأعلى وسقاه الله من نهر أبرد من الثلج وأحلى من الشهد ، فقلت : جعلت فداك يا أمير المؤمنين و إن كان مذنبا ؟ قال : نعم ألم تقرأ كتاب الله (٣) أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً» (٤) .

الا عن جعفر عَلَيْكُمُ قال: نزلت هذه الا ية فيناو في شيعتنا « فما لنا من شافعين ولاصديق حميم » (٥) وذلك حين نادى الله بفضلنا وبفضل شيعتنا ، حتى أنالنشفع ويشفعون، قال: فلما دأى ذلك من ليس منهم قالوا: « فما لنا من شافعين ولا صديق حميم» (٢).

الأودى معنعناً ، عن سماعة بن مهران قال : قال عن سماعة بن مهران قال : قال لي أبوعبدالله عَلَيَالِينُ ؛ ماحالكم عند الناس قال : قلت : ما أحد أسوء حالاً منّا

<sup>(</sup>١) الانبياء:٢٠١ و١٠٣٠

<sup>(</sup>٢) تفسيرفرات : ٩٧ .

<sup>(</sup>٣) الفرقــان : ٧٠ ٠

<sup>(</sup>۴) تفسیر فرأت س ۱۰۸ ۰

<sup>(</sup>۵) الشعراء : ١٠٠٠

<sup>(</sup>۶) تفسیرفرات ص ۱۱۱.

عندهم [نحنعندهم] أش من اليهود والنصادى والمجوس والذين أشركوا، قال: لاوالله لايرى في النارمنكم اثنان لاوالله ولاواحد، وإنكم الذين نزلت فيهم آية «وقالوا مالنالانرى رجالاً كنا نعد هم من الأشرار من أتدخذناهم سخرياً أم ذاغت عنهم الأبصار» (١).

المنافر الله على المنافر الله على الحوض المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام قال: أنا و رسول الله على الحوض الحوض المؤمنين على الحوض فليأخذ بقولنا وليعمل بأعمالنا فانا أهل البيت لنا شفاعة فتنافسوا في لقائنا على الحوض فليأخذ بقولنا وليعمل بأعمالنا فانا أهل البيت لنا شفاعة فتنافسوا في لقائنا على الحوض فانا نذود عنه أعداءنا ونسقى منه أولياءنا ، ومن شرب منه لم يظمأ أبدا ، وحوضنا متسرع فيه متعبان ينصبان من الجنة أحدهما تسنيم و الاخر معين ، على حافتيه الزعفران ، وحصباه الدرس والياقوت ، وإن الأمور إلى الله وليست إلى العباد ، ولوكانت إلى العباد ما اختاروا علينا أحداً ولكنه يختص برحمته من يشاء من عباده فاحمدالله على ما اختصكم به من النعم و على طيب المولد فان ذكرنا أهل البيت شفاء من الوعك والأسقام ووسواس الريب و إن حبنا رضى الرب والاخذ بأمرنا وطريقتنا معنا غداً في حظيرة القدس والمنتظر لأمرنا كالمتشحط بدمه في سبيل الله ومن سمع واعيتنا فلم ينصرنا أكبه الله على منخريه في الناد .

نحن الباب إذا بعثوا فضاقت بهم المذاهب ، نحن باب حطّة وهو باب الاسلام من دخله نجا ومن تخلّف عنه هوى .

بنا فتحالله وبنا يختم، وبنا يمحو الله مايشاء و يثبت ، وبنا ينزل الغيث ، فلا يغر "نكم بالله الغرور لو تعلمون مالكم في الغناء (٢) بين أعدائكم وصبركم على الأذى لقرات أعينكم ، و لوفقد تمونى لرأيتم أموراً يتمنى أحدكم الموت مما يرى من الجورو العدوان والاثرة والاستخفاف بحق الله والخوف ، فاذا كان كذلك فاعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفراقوا ، وعليكم بالصبروالصلاة والنقيلة .

واعلموا أن الله تبارك وتعالى يبغض من عباده المتلوث، فلا تزولوا عن الحق ولاية أهل الحق فانه من استبدل بناهلك، و من اتبع أثرنا لحق ومن سلك

<sup>(</sup>١)تفسيرفراتس ١٣١ . والاية في سورةس ٤٣ و ٢٠٠٠

<sup>(</sup>٢) بالفتح: الاقامة والمقام.

غير طريقنا غرق ، و إن محبينا أفواجاً من رحمة الله ، و إن لمبغضي أفواجاً من عذاب الله طريقنا القصد، و في أمرنا الرشد ، أهل الجنة ينظرون إلى منازل شيعتنا كما يرى الكوكب الدرسي في السماء لا يضل من اتبعنا ، ولا يهتدي من أنكرنا ولا ينجو من أعان علينا [عدونا] ولا يعان من أسلمنا ، فلا تخلفوا عنا لطمع دنيا بحطام ذائل عنكم [وأنتم] تزولون عنه ، فائه من آثر الدنيا علينا عظمت حسرته وقال الله تعالى «يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله» (١) .

سراج المؤمن معرفة حقنًا ، وأشدُّ العمى من عمى من فضلنا ، وناصبنا العداوة بلا ذنب إلا أن دعوناه إلى الحق و دعاه غيرنا إلى الفتنة فآثرها علينا ، لنا رأية من استظل بها كنته ، و من سبق إليها فاز، و من تخلف عنها هلك ، ومن تمسك بها نجا ، أنتم عمّاد الأرض [الذين] استخلفكم فيها ، لينظر كيف تعملون ، فراقبوا الله فيمايرى منكم ، و عليكم بالمحجّة العظمى فاسلكوها لايستبدل بكم غيركم سابقوا إلى مغفرة من ربّكم وجنّة عرضها السماوات والأرض أعدّت للمتّقين» (٢).

فاعلموا أنسَّكم لنتنالوها إلا بالتقوى ، ومن ترك الأخذعمَّنَ أمرالله بطاعته قيَّض الله له شيطاناً فهو له قرين .

ما بالكم قد ركنتم إلى الدُّنيا ، و رضيم بالضَّيم ، و فرَّطتم فيما فيه عزُّكم و سعادتكم و قوَّتكم على من بغي عليكم ، لا من ربَّكم تستحيون و لالأنفسكم تنظرون ، و أنتم في كلِّ يوم تضامون ولا تنتبهون من رقدتكم ، و لا تنقضي فترتكم أما ترون [إلى] دينكم يبلى وأنتم في غفلة الدُّنيا قال الله عزَّذكره « و لا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسّكم النار ومالكم من دون الله من أولياء ثمَّ لاتنصرون . (١)

توضيح: « اترع» كافتعل منلاً ، قالمالفيروز آبادي أ: وقال: مثاعب المدينة مسايل مائها ، وقال الواعية الصراخ والصوت، لا الصارخة ، ووهم الجوهري و قال: كنت ستره وقال: قيض الله فلانألفلان ، جاء به وأتاحه له ، وقيضنا لهم قرناء سبتبنا

<sup>(</sup>۱) الزمر : ۵۶ · (۲) الحديد : ۲۱ ·

<sup>(</sup>٣) تفسير فرات : ١٣٧ ـ ١٣٩ . والاية في هود : ١١٣ .

لهم من حيث لايحتسبونه ، وقال : الضّيمالظلم .

المفلس، عن ذكريًا بن على ، عنعبدالله بن مسكان وأبان بن عثمان ، عن بريد بن المفلس ، عن ذكريًا بن على ، عنعبدالله بن مسكان وأبان بن عثمان ، عن بريد بن معاوية العجلي وإبراهيم الأحمري قالا : دخلنا على أبي جعفر عَلَيَكُم وعنده ذياد الأحلام فقال أبوجعفر : يا ذياد ما لى أرى رجليك متفلّقين ؟ قال : جعلت لك الفداء جئت على نضولي ا عاتبه الطريق (١) و ما حملني على ذلك إلا حب لكم و شوق إليكم ، ثم أطرق ذياد مليًا ثم قال : جعلت لك الفداء إنتي ربما خلوت فأتاني الشيطان فيذكرني ما قد سلف من الذنوب والمعاصي فكأنتي آيس ثم أذكر حبتي لكم وانقطاعي إليكم ، قال : يازيادوهل الدين إلا الحب والبغض ؟ ثم تلا هذه الثلاث آيات كأنتها في كفته « ولكن الله حب إليكم الايمان ، وزينه في قلوبكم وكر وكر اليكم الكفر والفسوق والعصيان ا ولئك هم الراشدون وفضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم (٢) » وقال : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم (٤) » .

<sup>(</sup>۱) قال الجوهرى : عتب البعير يعتب و يعتب (ص ن) عتباناً : أى مشى على ثلاث قوائم ، وكأن المراد أنى جئت على نضولى ـ يعنى بعيره المهزول ـ وكنت أحمله و أكلفه مشى الطريق بالعتبان لما به من العقر ، و فى المصدر المطبوع بالنجف : على نضولى عامة الطريق .

۲) الحجرات : ۲ و ۸ .

<sup>(</sup>٣) الحشر: ٩.

<sup>(</sup>۴) آل عمران : ۳۱

قوم إلى مأمنهم ، وفزعنا إلى رسول الله ، وفزعتم إلينا (١) .

بيان: في القاموس فلقه يفلقه شقّه كفلّقه فانفلق و تفلّق ، و في رجله فلوق: شقوق ، و قال: النضو بالكسر المهزول من الابل وغيرها «كأنّها في كفّه » أي من غير تفكّر و مكث كأنّها كانت مكتوبة في كفّه ، وتعجّب السائل من ذلك يدل على قصورمعرفته « ولا أصوم » أي كثيراً وكذا البواقي « فزعة » أي ما يوجب الفزع والخوف ، وفزع إليه كفرح لجأ .

السماء كما تزهر نجوم السماء لأهل الأرض .

وقال : إِنَّ المُؤمن وليُّ الله فيعينه وينصره ويصنع له ، ولا يقول عليه إِلاَّ الحقَّ ولا يخاف غيره .

وقال : والله إن المؤمن لأعظم حقاً من الكعبة . (٢)

المدائني قال: قلت لا بيعبدالله عَلَيَكُ مامعنى قول الله عز وجل في محكم كتابه: المدائني قال: قلت لا بيعبدالله عَلَيَكُ مامعنى قول الله عز وجل في محكم كتابه: « وماكنت بجانب الطور إذنادينا » فقال عَلَيَكُ كتاب لنا كتبه الله ياباسعيد في ورق قبل أن يخلق الخلائق بألفي عام ، صيره معه في عرشه أو تحت عرشه ، فيه: يا شيعة آل على أعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ، من أتاني منكم بولاية آل على أسكنته جنتي برحمتي (٣) .

الدّوانيقي بالحيرة أيّام أبي العبّاس يا أباعبدالله ما بال الرجل من شيعتكم يستخرج ما في جوفه في مجلس واحد حتّى يعرف مذهبه ؟ فقال: ذلك لحلاوة الايمان في صدورهم من حلاوته يبدونه تبدّياً (٤).

<sup>(</sup>۱) تفسیر فرات س ۱۶۵.

<sup>(</sup>۲) الاختصاص ص ۲۸ .

<sup>(</sup>٣) الاختصاص ص ١١١.

<sup>(</sup>۴) صفات الشيعة ص ١٧٠ .

المنبر ، قال : فدنا منهم وسلم عليهم ، و قال:والله إنه إنه المنبر القبر والمنبر ، قال : فدنا منهم وسلم عليهم ، و قال:والله إنه الأحب ريحكم و أدواحكم فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد .

واعلموا أن ولايتنا لا تنال إلا بالورعوالاجتهاد، من ائتم منكم بقوم فليعمل بعملهم (١) أنتم شيعة الله ، و أنتم أنصادالله ، وأنتم السابقون الأو لون ، و السابقون الاخرون، والسابقون في الد نيا إلى محبّننا ، والسابقون في الاخرون ، والسابقون في الد نيا إلى محبّننا ، والسابقون في الاخرة إلى الجنّة ضمنت لكم الجنّة بضمان الله عز وجل و ضمان النبي عَيَا الله و أنتم الطيّبون ، و نساؤكم الطيّبات ، كل مؤمنة حوراء، و كل مؤمن صديّيق .

كم من مر"ة قال أميرالمؤمنين لقنبر:أبشروا و بشرّوا فوالله لقد مات رسول الله عَلَيْظَةً وهوساخط على امته إلا" الشيعة .

ألا و إن "لكل" شيء عروة و عروة الدين الشيعة ، ألا و إن "لكل" شيء شرفاً وشرف الدين الشيعة ، ألا وإن "لكل" شيء سيسداً وسيسد المجالس مجالس الشيعة ، ألا وإن "لكل" شيء شهوة. و إن "لكل" شيء إماماً وإمام الأرض أرض تسكنها الشيعة ، ألا وإن "لكل" شيء شهوة. وشهوة الد أنيا سكني شيعتنا فيها .

والله لولامافي الأرض منكم مااستكمل أهل خلافكم طينبات مالهم فيالأخرة فيها نصيب، كل ناصب و إن تعبد و اجتهد منسوب إلى هذه الأية « خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية » (٢) ومن دعا مخالفاً لكم فاجابة دعائه لكم، ومن طلب منكم إلى الله تبارك وتعالى اسمه حاجة فله مائة ومن سأل منكم مسألة فله مائة، ومن دعا دعوة فله مائة، ومنعمل حسنة فلا يحصى تضاعفاً، ومن أساء سينة فمحمد على تبعتها.

والله إن عائمكم ليرتع في رياض الجنّة تدعوله الملائكة بالفوز حتّى يفطر

<sup>(</sup>١) و من ائتممنكم بامام فليعمل بعمله خ ل .

<sup>(</sup>٢) الغاشية : ٣ و ۴ .

وإن حاجتكم و معتمركم لخاصة الله ، و إنتكم جميعاً لأهل دعوة الله و أهل ولايته لاخوف عليكم ولاحزن ، كلّكم في الجنّة فتنافسوا في الصالحات ، والله ما أحدأقرب من عرش الله بعدنا يوم القيامة من شيعتنا ، ما أحسن صنع الله إليهم لولا أن تفتنوا ويشمت بكم عدو "كم ، ويعظم الناس ذلك ، لسلّمت عليكم الملائكة قبلاً .

قال أمير المؤمنين ﷺ : يخرج أهلولايتنا من قبورهم يخاف الناس ولايخافون ويحزن الناس ولا يحزنون .

قال :وقد حد من الحديث ابن الوليد باسناده عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله على عبدالله على عبدالله على عبدالله على السلام إلا أن حديثه لم يكن بهذا الطول وفي هذه زيادات ليست في ذلك والمعانى متقاربة (١).

وله ما أحسن صنعالله إليهم ثم قال: قال على تضوان الله عليه: يخرج أهلولايتنا يوم القيامة مشرقة وجوههم، قريزة أعينهم، قد أعطوا الأمان ممسا يخاف الناس يخاف الناس ولا وإن جوهر بني آدم على عَلَيْنَا الله وأحسن صنعالله إليهم يوم القيامة، والله لولا زهوهم لعظم ذلك لسلمت إليهم الملائكة قبلاً (٢).

بيان: في القاموس الزهو الكبر والتيه والفخر .

المسجد ونحن جلوس وفينا أبو بكر وعمر وعثمان ، وعلى تَعْلَيْكُ ناحية فجاء النبي تَعَلَّلُهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ فَجعل ينظر يميناً وشمالاً ثمّ قال : إنَّ عن يمين العرش وعن يساد العرش لرجالاً على منابر من نور ، تتلاً لا وجوهم نوراً .

<sup>(</sup>۱) الحديث مستخرج من فضائل الشيعة ص ۱۴۱، لا صفات الشيعة . و هكذا فيما سيأتى . (۲) مشكوة الانوار : ۹۲ ـ ۹۶ .

قال: فقام أبوبكرفة ال: بأبي أنت وأشي يا رسول الله أنامنهم؟ قال له: اجلس ثم قام إليه عمر فقال له مثل ذلك، فقال له: اجلس ، فلما رأى ابن مسعودما قال لهما النبي عَلَيْكُ قام عَلَى الله على قال على قال على قال على الله على

المجاه و عنده أبوبصير وميستر و عداة من جلسائه فلما أن أخذت مجلسي أقبل على عليه و عنده أبوبصير وميستر و عداة من جلسائه فلما أن أخذت مجلسي أقبل على بوجهه وقال: يا سدير أما إن ولينا ليعبدالله قائماً وقاعداً ونائماً وحياً وميتاً ، قال: قلت :جعلت فداك أما عبادته قائماً و قاعداً و حياً فقد عرفنا فكيف يعبدالله نائما و ميتاً ؟

قال: إن وليتناليضع رأسه فيرقد فا ذا كان وقت الصلاة وكل به ملكين خلقا من الأرض لم يصعدا إلى السماء، و لم يريًا ملكوتهما، فيصليان عنده حتى ينتبه فيكتبالله ثواب صلاتهما له، والركعة منصلاتهما تعدل ألف صلاة منصلاة الادميين وإن وليتنا ليقبضه الله إليه فيصعد ملكاه إلى السماء فيقولان: يا ربتناعبدك فلان بن فلان انقطع واستوفى أجله، ولا نت أعلم منا بذلك فائذن لنا نعبدك في آفاق سمائك وأطراف أرضك قال: فيوحي الله إليهما أن في سمائي لمن يعبدني ومالي في عبادته من حاجة بل هو أحوج إليها، وإن في أرضي لمن يعبدني ومالي في عبادته من حاجة وما خلقت خلقاً أحوج إليها، وإن منه، فاهبطا إلى قبروليتي .

فيقولان : يا ربّنا من هذا يسعد بحبتك إيّاه ؟قال : فيوحي الله إليهما ذلك من الخذ ميثاقه بمحمد عبدي و وصيته وذريّيتهما بالولاية اهبطا إلى قبروليتي فلان بن فلان ؛ فصلّيا عنده إلى أن أبعثه في القيامة .

قال: فيهبط الملكان فيصلّيان عند القبر إلى أن يبعثه الله ، فيكتب ثواب صلاتهما له ، والركعة من صلاتهما تعدل ألف صلاة من صلاة الادميّين .

<sup>(</sup>١) فضائل الشيعة ص ١٥١.

قال سدير: جعلت فداك يا ابن رسول الله فاذاً وليسكم نائماً و ميسّاً أعبد منه حياً و قائماً! قال: فقال: هيهات ياسدير إن وليسّنا ليؤمن على الله عز وجل يوم القيامة فيجيز أمانه (١).

قال: قال رسول الله عَلَيْمَالَهُ يَأْتِي يوم القيامة قوم عليهم ثياب من نور ، على وجوههم قال: قال رسول الله عَلَيْمَالَهُ يأتي يوم القيامة قوم عليهم ثياب من نور ، على وجوههم نور ، يعرفون بآثار السجود ، يتخطّون صفاً بعد صف حتى يصيروا بين يدي رب العالمين ، يغبطهم النبيّون والملائكة والشهداء والصالحون ، ثم قال: أولئك شيعتنا وعلى إمامهم (٣) .

الم الله قال : يا مالك أما ترضون أن تقيموا الصلاة ، و تؤدُّوا الزكاة ، و تكفُّوا أيديكم ، وتدخلوا الجنّة ؟ ترضون أن تقيموا الصلاة ، و تؤدُّوا الزكاة ، و تكفُّوا أيديكم ، وتدخلوا الجنّة ؟ ثمَّقال: يامالك إنّه ليس منقوم ائتمُّوا بامام في دار الدُّنيا إلا جاء يوم القيامة يلعنهم ويلعنونه إلا أنتم ، ومن كان بمثل حالكم، ثمَّ قال : يا مالك إنّ الميّت منكم على

<sup>·</sup> ١٥٣-١٥١: فضائل الشيعة : ١٥١-١٥٣ .

هذا الأمم شهيد بمنزلة الضادب بسيفه في سبيل الله .

قال: وقال مالك: بينما أناعنده ذات يوم جالس وأنا الصحت نفسي بشيء من فضلهم، فقال لي: أنتم والله شيعتنا لاتظنن أنك مفرط في أمرنايا مالك إنه لايقدر على صفة الله ، فكما لا يقدر على صفة الله كذلك لا يقدر على صفة الرسول فكذلك لا يقدر على صفتنا ، وكما لا يقدر على صفتنا ، وكما لا يقدر على صفتنا فكذلك لا يقدر على صفة المؤمن .

يا مالك إن المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه فلا يزال الله ينظر إليهما والذُّ نوب تتحاتُ عن وجوههما حتَّى يتفر قا و إنَّه لن يقدر على صفة من هوهكذا ، وقال : إن أبي تَمْلِيَكُمْ كان يقول: لن تطعم النار من يصف هذا الأَمر (١) .

ابن عبدالله ؛ عن عبدالله بن لهيعة ؛ عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن إسحاق ، عن عثمان ابن عبدالله ؛ عن عبدالله بن لهيعة ؛ عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبدالله قال : بينا النبي تعرفات ، و على تجاهه ، ونحن معه ، إذا أوما النبي عَلَيْ الله على تَلَيْلُه فقال : ادن منتي يا على فدنا منه فقال : ضع خمسك يعني كفتك في كفتى فأخذ بكفته فقال يا على خلقت أنا وأنت من شجرة أنا أصلها وأنت فرعها ، و الحسن و الحسين أغصانها ، فمن تعلق بغصن من أغصانها أدخله الله الجنة (٢) .

عن صهيب بن عباد بن صهيب ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن على بن ذكريا عن صهيب بن عباد بن صهيب ، عن أبيه ، عن جعفر بن عبد ، عن آبائه عليه قال : قال دسول الله عَلَيْهُ أنا الشجرة، وفاطمة فرعها ، و على قاحها، والحسن والحسين ثمرها ، وأغصان الشجرة ذاهبة على ساقها ، فأي وجل تعلق بغصن من أغصانها أدخله الله الجنة برحمته ، قيل: يا دسول الله قد عرفنا الشجرة وفرعها ، فمن أغصانها ؟ قال: عترتى ، فما من عبد أحبانا أهل البيت ، و عمل بأعمالنا ، و حاسب نفسه قبل أن

<sup>(</sup>١) فضائل الشيعة ١٥۶ .

<sup>(</sup>٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٣ .

يحاسب إلا "أدخله الله عز " وجل " الجناة (١) .

موسى بن عبدالله بن الحسن ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن على العلوي ، عن موسى بن عبدالله بن الحسن ، عن أبيه ، عن جد ، عن أبيه عبدالله بن الحسن ، عن أبيه ، عن خاله على بن الحسن ، عن الحسن والحسين ابنى على بن أبي طالب ، عن أبيهما على بن أبيطالب عليه قال : جاء رجل من الأنصار إلى النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي المنطق وأقبل يا دسول الله ما أستطيع فراقك ، وإنتى لأ دخل منزلى فأذ كرك فأترك صنيعتى وأقبل حتى أنظر إليك حبا لك ، فذ كرت إذا كان يوم القيامة و أدخلت الجنة فرفعت في أعلى عليين فكيف لى بك يانبي الله ؟ فنزل «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين و حسن أولئك رفيقاً » (٢) فدعا النبي الرجل فقرأها عليه و بشر ، بذلك (٣) .

بن على الزبير ، عن على بن الحسن بن على الزبير ، عن على الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن أحمد بن رزق الغمشاني ، عن على بن عبدالر عمان قال : سمعت أباعبدالله عَلَيْكُ يقول : قال رسول الله عَلَيْكُ : لاتستخفاوا بشيعة على فان الرجل منهم ليشفع بعدد ربيعة ومضر (٥) .

• ١٣٠ - ما: بهذا الا سناد ، عن أحمد بن رزق ، عن يحيى بن العلا ، عن

<sup>(</sup>١) أما لي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٤ .

<sup>(</sup>٢) النساء: ٥٩.

<sup>(</sup>٣و٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٢.

<sup>(</sup>۵) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٨٣ .

بيان : « والَّذين كفروا» اختصار في الاية ونقل بالمعنى .

<sup>(</sup>١) البينة ٧ و ما بعدها مأخوذ من الاية ٤ : د ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شرالبرية» .

<sup>(</sup>٢) الرعد : ٢٩ .

<sup>(</sup>٣) ضمجها خ

و يتفجّر من أصلها السلسبيل ، والرحيق والمعين ، فظلّها مجلس من مجالس شيعة عليّ بن أبي طالب يجمعهم .

فبينماهم يوماً في ظلّها يتحدَّثون إذ جائتهم الملائكة يقودون نُجباً قدجبلت من الباقوت ، لم ينفخ فيهاالروح ، مزمومة بسلاسل من ذهب كأن وجوهها المصابيح نضارة وحسناً ، وبرها حشو أحمر ، ، و مرعز أبيض ، مختلطان لم ينظر الناظرون إلى مثلها حسناً وبهاء ذلّل من غير مهانة ، نجب من غير رياضة ، عليها رجال ألوانها من الدر والياقوت ، مفضضة باللؤلؤ والمرجان ، صفائحها من الذهب الأحمر ملبسة بالعبقرى والا رجوان فأناخوا تلك النجائب (١) إليهم ثم قالوا لهم : ربتكم يقرئكم السلام فتزورونه فينظر إليكم ويحييكم و يزيدكم من فضله وسعته ، فانه ذورحمة واسعة وفضل عظيم .

قال: فيتحو ل كل وجل منهم على راحلته ، فينطلقون صفاً واحداً معتدلاً لايفو تتمنهم شيء شيئاً ولايفوت أذن ناقة ناقتها ، ولابركة ناقة بركتها ، ولايمر ون بشجرة من شجر الجناة إلا أتحفتهم بثمارها ، و رحلت لهم من طريقه كراهية لأن تنثلم طريقتهم، وأن يفرق بين الرجل ورفيقه .

فلماً دفعوا إلى الجباد تبادك وتعالى قالوا: ربانا أنت السلام و منك السلام ولك يحق الجلال والا كرام قال: أنا السلام ومنتي السلامولي يحق الجلال والا كرام، فمرحباً بعبادي الذين حفظوا وصيتي في أهل بيتي، و داعوا حقي وخلفوني بالغيب، وكانوا منتي على كل عال مشفقين.

قالوا: أما وعرستك وجلالك ما قدرناك حق قدرك ، وما أدسينا إليك كل حقتك ، فائذن لنا بالسجود ، قال لهم ربهم عر وجل : إنتي قدوضعت عنكم مؤونة العبادة ، و أرحت لكم أبدانكم ، فطالما أنصبتم لي الأبدان ، وعنتم لي الوجوه فالان أفضيتم إلى دو حي ورحمتي فاسألوني ما شئتم ، وتمنوا على العطكم أمانيكم وإنتي لم أجزكم اليوم بأعمالكم ، ولكن برحمتي وكرامتي وطولي وعظيم شأني و

<sup>(</sup>١) البخاتي خ ل .

بحبتكم أهل بيت على عَلَيْهُ الله .

فلم يزالوا يا مقداد محبتى على بن أبي طالب في العطايا والمواهب حتى أن المقصر من شيعته ليتمنى في أمنيته مثل جميع الدنيا منذ خلقها الله إلى يوم القيامة قال لهم دبتهم تبادك وتعالى: لقد قصرتم في أمانيتكم، ورضيتم بدون مايحق لكم فانظروا إلى مواهب دبتكم فادا بقباب وقصور في أعلا عليين من الياقوت الأحمر و الأخضر والأبيض والأصفر، يزهر نودها، فلولا أنه مسخر مسخر إذا للمعت الأبصار منها.

فما كان من تلك القصور من الياقوت مفروش بالسندس الأخضر، و ما كان منها من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالرياط الصفر مبثوثة بالزبرجد الأخضر، و الفضّة البيضاءو الذبّهب الأحمر، قواعدها وأركانها من الجوهر، ينوتر من أبوابها وأعراضها، نور شعاع الشمس عنده مثل الكوكب الدري في النهاد المضيء وإذا على باب كلّ قصر من تلك القصور جنتان مدهامتّان فيهما من كلّ فاكهة ذوجان.

فلما أرادواالانسراف إلى منازلهم حو لوا على براذين من نور ، بأيدي ولدان مخلّدين ، بيد كل وليدمنهم حكمة برذون من تلك البراذين ، لجمها وأعنتها من الفضة البيضاء ، و أثفارها من الجواهر فاذا دخلوا منازلهم وجدوا الملائكة يهنونهم بكرامة ربتهم حتى إذا استقر ورادهم قيل لهم: هل وجدتم ماوعد كم ربتكم حقا ؟ قالوا: نعم ربتنا رضينا فارض عناقال: برضاي عنكم وبحبتكم أهل بيت نبيتي حللتم داري ، وصافحتم الملائكة ، فهنيئاً هنيئاً عطاء غير مجذوذ ، ليس فيه تنغيص ، فعندها قالوا: الحمدللة الذي أذهب عنا الحزن إن وبنالغفور شكور ، الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمستنا فيها نصب ولا يمستنا فيها لغوب .

قال لناأبو على النوفلي أحمد بن على بن موسى: قال لنا عيسى بن مهران: قرأت هذا الحديث يوسف الحديث يوسف السرّاج لاأعرفه فلمتّاكان من اللّيل رأيت في منامي كأن وسن إنسانا جاءني ومعه كتاب وفيه: بسم الله الرّحمن الرّحيم من محمود بن إبراهيم و حسن بن الحسين و

يحيى بن الحسن القز "أز وعلى "ابن القاسم الكندي من تحت شجرة طوبى ، و قد أنجز لنا ربًنا ماوعدنا فاحتفظ بما في يديك من هذه الاية ، فانتك لم تقرأ منها كتاباً إلا "أشرقت له الجنة (١) .

بيان: «وأقناؤها» بالقاف جمع قنو، بالكسر والضم ، وهو من النخل بمنزلة العنقود من العنب و في بعض النسخ بالفاء أي عرصاتها ، وهي غيرمناسبة ، و في بعضها أفنانها بالنونين جمع الفنن محر "كة و هو الغصن ، و في القاموس ينع الثمر كمنع و ضرب حان قطافه كأينع ، واليانع الأحمر من كل شيء والثمر الناضج كالينيع و قال يلنجوج ويلنجج وألنجج والألنجوج : عود البخور ، و قال : الأجيج تله النار كالتأج ، وقال النجيب وكهمزة الكريم الحسيب و الجمع أنجاب و نجباء ونجب وناقة نجيب ونجيبة والجمع نجائب .

و قال الميرعز و المرعز عن و يمد إذا خفف و قد تفتح الميم في الكل الز عب الذي تحت شعر العنز ، و قال عبقر موضع كثير الجن وقرية ثيابها في غاية الحسن والعبقري الكامل [من كل شيء]والسيد وضرب من البسط .

وقال البيضاوي : العبقري منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلدالجن فينسبون إليه كل شيء عجيب وفي القاموس الأرجوان بالضم الأحمر ، وثياب حمر وصبغ أحمر والحمرة وأحمر أرجواني قانيء وقال البرك أي بالفتح الصدر كالبركة بالكسر .

و أقول: الظاهر أن المراد بقوله لا يفوت منهم شيء شيئاً أي لا يسبق جزء من كل منها جزءاً من الأخرى، فهو لبيان اعتدال الصفوف و ضمير ذوي العقول على المجاز، لتشريفها، مع أنه لا استبعاد في كونهامن ذوي العقول و قوله «ناقتها» المراد بها الناقة التي معها قال في المصباح فاته فلان بذراع سبقه بها و في القاموس المسخد كمعظم الخاثر النفس، والمصفر الثقيل المورام، و سخد ورق الشجر بالضم "سخيداً ندى وركب بعضه بعضاً وقال: لمع البرق بالشيء ذهب.

وقال:الريطة كلُّ ملاءة غيرذات لفقين كلُّها نسج واحد وقطعة واحدة ، وكلُّ

<sup>(</sup>١) سعدالسعود ص ١٠٩.

ثوب لين رقيق ، والجمع ريط ورياط « مدهامتّان» قال البيضاوي خضر اوان تضربان إلى السواد من شدّة الخضرة «زوجان» أي صنفان غريب ومعروف ، أورطب ويابس و«الحكمة» محر "كة ما أحاط بحنكي الفرس من لجامه وفيها العذاران ، و قال : النفر بالتحريك السير في مؤخّر السرج ، وقد يسكن وتنغيص العيش تكديره .

واقول: الرواية كانت سقيمة فصحّحتها من سائر المواضع بحسب الا مكان والله المستعان .

الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن علي بن على بن الزبير ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن أحمد بن رزق ، عن مهزم بن أبي بردة قال : سمعت أباعبدالله تراتيل يقول : إذا أنت أحصيت ما على الأرض من شيعةعلي عليه السلام فلست تلاقي إلا من هو حطب لجهنم، إنه لينعم على أهل خلافكم بجواركم إياهم ، ولولا ماعلى الأرض من شيعة على تراتيل ما نظرت إلى غيث أبدا إن أحدكم ليخرج و ما في صحيفته حسنة فيملاها الله له حسنات قبل أن ينصرف و ذلك أنه يمر بالمجلس وهم يشتموننا ، فيقال: اسكتواهذا من الفلانية ، فاذا مضى عنهم شتموه فينا (١) .

المعت علياً عَلَيْكُم يقول: عن ربيعة بن ناجد قال : سمعت علياً عَلَيْكُم يقول: إنها مثل شيعتن مثل النحل في الطير ، [ليس شيء من الطير ] إلا وهو يستضعفها ولو أن الطير تعلم ما في أجوافها من البركة لم تفعل بها ذلك (٢) ..

أقول: قال ابن أبي الحديد في شرح النهج: روى جعفر الأحمر، عن مسلم الأعود، عن حبّة العرني قال: قال على تَلْقَالِهُ : من أحبّني كان معى أما إنّك الأعود، عن حبّة العرني قال: قال على تلقيله : ثم قتلت بين الصفا والمروة، أو قال بين الوصمت الدهر كله، و قمت اللّيل كله، ثم قتلت بين الصفا والمروة، أو قال بين الركن والمقام، لما بعثك الله إلا مع هواك، بالغا ما بلغ، إن في جنّة ففي جنّة وإن في نار ففي نار.

بيان: « مع هواك » أي مع من تهواه وتحبُّه ، فان كان هو في الجنَّة فأنت

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٨٧ . (٢) مشكوة الانوار: ٩٣.

معه في الجنَّة ، وإنكان في النار فأنت معه في النَّار .

" العلل: المحمد بن على بن إبراهيم: العلة في شيعة آل على أنهم منهم أن كل من والى قوماً فهو منهم، و إن لم يكن من جنسهم، وذلك قول الله عز وجل «يا معشر الجن قد استكثر تم من الانس ته و قال أولياؤهم من الانس» (١) فالجن بخلاف الانس، لكذهم لما والوهم تسبهم الله إليهم، فكذلك كل من توالى آل على فهو منهم.

مرا ومنه: قال: العلّة في أن وسول الله و أمير المؤمنين صلوات الله عليهما هما الوالدان قول الله عز وجل « و اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً و بالوالدين إحسانا » (٢) قال الصادق عَلَيْكُ : هما رسول الله و أمير المؤمنين صلوات الله عليهما والعلّة في أن الشيعة كلّهم أيتام أن هذين الوالدين قد قبضا عنهم ، والعلّة في اسم فاطمة صلوات الله عليها أن الله فطم بها شيعتها من الناد .

والمحد بن زياد بن جعفر قال : حد ثنا على بن على بن الحسين قال : حد ثني أبوالقاسم جعفر بن على العلوي العريضي أموالقاسم جعفر بن على بن على العريضي قال : قال أبوعبدالله أحمد بن على بن خليل : قال: أخبرني على بن على بن جعفر الأهوازي قال : حد ثنى بكر بن أحنف قال : حد ثننا فاطمة بنت على بن موسى الرضا على قال : حد ثننا فاطمة بنت على بن جعفر على الرضا على قالت : حد ثنني فاطمة و زينب وام كلثوم بنات موسى بن جعفر على قلن حد ثننا فاطمة بنت على بن جعفر بن على المنا فاطمة بنت على بن على على المنا السلام قالت : حد ثنني فاطمة بنت على بن الحسين على قاطمة و منا السلام قالت : حد ثنني فاطمة على المنا السلام قالت : حد ثنني فاطمة بنت على المنا المنا السلام قالت : حد ثنني فاطمة وسكينة ابننا الحسين بن على المنا على المنا ال

<sup>(</sup>١) الانعام : ١٢٨ .

<sup>(</sup>٢) النساء: ٣۶.

مجّد رسول الله عليٌّ ولي "القوم » و إذا مكتوب على الستر بخ " بخ مأن مثل شيعة على "؟.

فدخلته فاذا أنا بقصر من عقيق أحمر مجوق ، وعليه باب من فضة مكلّل بالزّ برجد الأخضر، و إذا على الباب ستر ، فرفعت رأسي فاذا مكتوب على الباب «على رسول الله على وصي المصطفى» و إذا على الستر مكتوب : « بسّر شيعة على بطيب المولد».

فدخلته فا ذا أنا بقصر من زمن دأخضر مجوق لم أداحسن منه ، وعليه باب من ياقوتة حمراء مكلّلة باللّولوء وعلى الباب سترفر فعت رأسي فا ذا مكتوب على الستر شيعة على هم الفائزون ، فقلت : حبيبي جبرئيل لمن هذا ؟ فقال : يا على لا بن عملك ووصيلك على بن أبي طالب عَلَيْكُم يحشر الناس كلّهم يوم القيامة حفاة عراة إلا شيعة على ويدعى الناس بأسماء أمهاتهم ماخلاشيعة على تياليل فانهم يدعون بأسماء آبائهم فقلت : حبيبي جبرئيل وكيف ذاك ؟ قال : لا نهم أحبّوا عليناً فطاب مولدهم .

بيان : «فطابمولدهم» لعلَّالمعنى أنَّه لما علم الله من أرواحهم أنَّهم يحبَّون عليًّا وأقرُّوا في الميثاق بولايته طيب مولد أجسادهم .

البي عبدالله عن العدة ، عن سهل ، عن على بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عبدالله عن أبي بصير : يابا على إن لله ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق في أوان سقوطه ، و ذلك قوله عز وجل «الذين يحملون العرش و من حوله يسبتحون بحمد ربتهم و يستغفرون للذين آمنوا » استغفادهم والله لكم دون هذا الخلق (١) .

عن عبدالله بن الصلت ، عن يونس عمر ذكره عن أبي بصير قال : قال أبوعبدالله عَلَيْكُم ؛ يا باعل إن لله عز ذكره ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الودق من الشجر أوان سقوطه ، وذلك

 <sup>(</sup>١) الكافي ج : والاية في المؤمن : ٧ .

قوله عز وجل «يسبّحون بحمد ربتهم ويستغفرون للّذين آمنوا » والله ما أراد [بهذا] غير كم (١) .

أ ١٣٩- فس: عن أبيه ، عن القاسم بن على ، عن سليمان بن داود المنقري عن حمّاد ، عن أبي عبدالله عَلَيَكُمُ أنّه سئل: الملائكة أكثر أم بنو آدم ؟ فقال : والذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض وهافي السماء موضع قدم إلا وفيه ملك بسبت عدويقد سه ، ولا في الأرض شجرة ولامدر إلا و فيها ملك موكل بها يأتي الله كل يوم بعملها ، والله أعلم بها ، ومامنهم أحد إلا ويتقر ب كل يوم إلى الله بولايتنا أهل البيت ، و يستغفر لمحبينا و يلعن أعداءنا ويسأل الله عز وجل أن يرسل عليهم العذاب إرسالاً .

و قوله « الذين يحملون العرش » يعني رسول الله عَلَيْنَا الله والأوصياء من بعده يحملون علم الله « ومن حوله » يعني الملائكة « يسبتحون بحمد ربتهم و يستعفرون للذين آمنوا» يعني شيعة آل على «ربتنا وسعت كلّ شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا» من ولاية فلان و فلانوبني أميته «و اتبعوا سبيلك» أي ولاية ولي الله « وقهم عذاب الجحيم» إلى قوله «الحكيم» يعني من تولّى عليناً عَلَيْنَا فِذلك صلاحهم « وقهم السينات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته» يعني يوم القيامة « وذلك هوالفوز العظيم» لمن نجاه الله من هؤلاء ، يعني ولاية فلان وفلان (٢) .

الذين أنعمت عليهم » أي قولوا اهذنا صراط الذين أنعمت عليهم » أي قولوا اهذنا صراط الذين أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك و طاعتك ، وهم الذين قال الله تعالى : «ومن يطع الله والرسول فأ ولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين و الصدين و الشهداء و الصالحين وحسن أولئك رفيقاً وحكى هذا بعينه عن أمير المؤمنين عَلَيْتِكُمُ .

قال: ثم قال: ليس هؤلاء المنعم عليهم بالمال و صحة البدن وإنكان كل هذا نعمة من الله ظاهرة ألاترون أن هؤلاء قديكونون كفاراً أوفساقاً فماند بتم الى

<sup>(</sup>١) الكافى ج ٨ س ٣٠۴ .

<sup>(</sup>۲) تفسير القمى س ۵۸۳ .

أن تدعوابأن ترشدوا إلى صراطهم، وإنها أم رتم بالدعاء لأن ترشدوا إلى صراط الذين ان ترعدوا بأن ترشدوا إلى صراط الذين ، و أنعم عليهم بالايمان بالله ، و تصديق رسول الله ، وبالولاية لمحمد وآله الطيبين ، و أصحابه الخيرين المنتجين ، وبالتقية الحسنة التي يسلم بها من شر عبادالله و من الزيادة في آثام أعداء الله و كفرهم ، بأن تداريهم و لا تغريهم بأذاك و أذى المؤمنين . وبالمعرفة بحقوق الإخوان من المؤمنين .

فا نه ما من عبدولاأمة والى عبداً وآل عبر وأصحاب عبر ، وعادى من عاداهم إلاً كان قد اتَّخذ من عذاب الله حصناً منبعاً ، وجنَّة حصينة .

و ما من عبد ولا أمة دارى عباد الله بأحسن المدارة ، فلم يدخل بها في باطل ولم يخرج بها من حق إلا جعل الله نفسه تسبيحاً وذكر عمله، وأعطاه بصيرة على كتمان سر نا ، و احتمال الغيظ لما يستمعه من أعدائنا ، و أعطاه ثواب المتشحر طبدمه في سبيل الله .

وما من عبدأُخذ نفسه بحقوق إخوانهفوف هم حقوقهم جهده ، وأعطاهم ممكنه ورضى منهم بعفوهم ، وترك الاستقصاء عليهم فيما يكون من ذللهم ، وغفرها لهم إلا قال الله عز وجل له يوم القيامة : يا عبدي قضيت حقوق إخوانك ، و لم تستقص عليهم فيمالك عليهم ، فأنا أجود وأكرم وأولى بمثل مافعلته من المسامحة والتكر م فأنا أقضيك اليوم على حق وعدتك ، وأذيدك من فضلى الواسع ، ولا أستقصى عليك في تقصيرك في بعض حقوقي ، قال: فيلحقه بمحمد وآله و أصحابه ، ويجعله في خياد شيعتهم .

ثم قال رسول الله عَلَيْكُ للله بعض أصحابه ذات يوم: يا عبدالله أحب في الله و أبغض في الله و وال في الله ، فانه لاينال ولاية الله إلا بذلك ، ولا يجد الرجل طعم الايمان وإن كثرت صلاته وصيامه حتى يكون كذلك ، وقد صارت مواخاة الناس يومكم هذا أكثرها في الدُّنيا ، عليها يتوادُّون ، و عليها يتباغضون ، وذلك لا يغنى عنه من الله شيئاً .

فقال الرجل: يا رسول الله فكيف لي أن أعلم أنتي قدواليت و عاديت في الله

ومن ولي الله حتى ا واليه ، و من عدو ه حتى ا عاديه ؟ فأشارله رسول الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله و عدو الله على بن أبي طالب عَلَيْهُ فقال : هذا ؟ قال : بلى هذا ولي الله فواله ، و عدو هذا عدو الله فعاده ، وال ولي هذا ولوأنه قاتل أبيك و ولدك ، وعاد عدو هذا ولو أنه أبوك وولدك (١) .

أنتم شيعة الله ، و أنتم أنصارالله ، و أنتم السابقون الأو لون ، والسابقون الاخرون، والسابقون الاخرون، والسابقون في الله أنيا [إلى محبّتا] والسابقون في الاخرون، والسابقون في الحبّة بضمان الله عن وجل ، وضمان رسول الله عَيْنَا والله ما على درجة الجنّة أكثر أدوا حا منكم فتنافسوا في فضائل الدرجات أنتم الطيّبون ، ونسائكم الطيّبات ، كل مؤمن حد يق .

ولقد قال أمير المؤمنين عَلَيْكُم لقنبر : يا قنبر أبشروبست واستبشر ، فوالله لقد مات رسول الله عَلَيْتُكُم وهو على ا مته ساخط إلا الشيعة ، ألا وإن لكل شيء عزا وعز الاسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء دعامة ودعامة الاسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء دعامة ودعامة الاسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء دروة وذروة الاسلام الشيعة ، ألا وإن الكل شيء سيد أوسيت المجالس مجالس الشيعة ألا وإن الكل شيء شرفاً وشرف الاسلام الشيعة ، ألا وإن الكل شيء إماماً و إمام الأرض أرض تسكنها الشيعة .

والله لولا ما في الأرض منكم مارأيت بعين عشباً أبداً ، والله لولا ما في الأرض منكم ما أنعم الله على أهل خلافكم ، ولا أصابوا الطيّبات ، مالهم في الدُّنيا ولالهم في الاخرة من نصيب ، كلُّ ناصب وإن تعبّد واجتهد منسوب إلى هذه الاية «عاملة

<sup>(</sup>١) تفسيرالامام ص ١٧.

ناصبة الله عن ومن يخالفهم ينطقون بنفلت (٢). الله عن وجل ، ومن يخالفهم ينطقون بأمر

والله مامن عبدمن شيعتنا ينام إلا أصعدالله عز وجل روحه إلى السماء ، فيبادك عليها ، فا إن كان قدأتي عليها أجلها ، جعلها في كنوز من دحمته وفي رياض جنته وفي ظل عرشه ، و إن كان أجلها متأخراً بعث بها مع أمنته من الملائكة ليرد وها إلى الجسد الذي خرجت منه ، لتسكن فيه ، و الله إن حاجتكم وعمادكم لخاصة الله عز وجل ، وإن فقراءكم لأهل الغنى، وإن أغنياءكم لأهل القناعة ، و إنتكم كلكم لا هل دعوته وأهل إجابته (٣) .

المحمد الله عن العداة ، عن سهل ، عن ابن شمون، عن الأصم ، عن عن ابن شمون، عن الأصم ، عن عبدالله عليه الله بن القاسم . عن عمروبن أبي المقدام ، عن أبي عبدالله عليه الله عليه الله بن القاسم .

ألا و إن لكل شيء جوهراً و جوهرولد آدم على الله ونحن وشيعتنا بعدنا حبيدا شيعتنا ، ما أقربهم من عرش الله عز وجل وأحسن صنع الله إليهم يوم القيامة والله لولا أن يتعاظم الناس ذلك أو يدخلهم زهو لسلمت عليهم الملائكة قبلاً و الله مامن عبد من شيعتنا يتلوا القرآن في صلاته قائماً إلا وله بكل حرف مائة حسنة ولا قرأ في صلاته جالساً إلا وله بكل حرف خمسون حسنة ، ولا في غير صلاة إلا وله بكل حرف عشر حسنات، وإن للصامت من شيعتنا لا مرمن قرأ القرآن ممن خالفه .

أنتم والله على فرشكم نيام لكم أجر المجاهدين ، وأنتم والله في صلا تكم لكم أجر الصافين في سبيله ، أنتم والله الذين قال الله عز وجل « و نزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين » (٤) إنتما شيعتنا أصحاب

<sup>(</sup>١) الغاشية ص ٢ .

<sup>(</sup>۲) تفلت الى الشيء نازع اليه ، يقال : أداه يتفلت الى صحبتك أى ينازع اليها و المعنى أنهم يبتدرون الى الكلام من دون تلبث و تمكث .

 <sup>(</sup>٣) الكافي ج ٨ ص ٢١٣ .

<sup>(</sup>۴) الحجر : ۴۷ .

الأربعة الأعين: عينان في الرأس، وعينان في القلب، ألاوالخلائق كلّهم كذلك إلا أن الله عز وجل فتح أبصاركم و أعمى أبصارهم (١).

توضيح: «الرياح» جمع الريح والمراد هنا الريّبح الطيبة أو الغلبة أوالقو "ة أو النصرة ، أوالدولة ، «والأرواح» إمّا جمع الروح بالضم " أو بالفتح بمعنى نسيم الريّبح أوالراحة على ذلك ، أي على ماهو لازم الحب من الشفاعة في الدارين «حوراء» أي في الجناة على صفة الحوريّة في الصباحة والجمال والكمال «أبشر»أي خذ هذه البشارة و«بشرّ» أي غيرك ، و«استبشر» أي افرح وسر " بذلك ، والدعامة بالكسر عمادالبيت «بتفلّت» أي يصدر عنهم فلتة من غير تفكّر وروبيّة ، وأخذ من صادق .

"لا هل الغنى" أي غنى النفس والاستغناء عن الخلق بتو كتّلهم على ربتهم «لا هل دعوته » أي دعا كم الله إلى دينه و طاعته فأجبتموه إليهما « وجوهر ولد آدم » شبتههم بالجوهر من بين سائر أجزاء الأرض في الحسن والبهاء والندرة و كثرة الانتفاع ، أو المعنى ليست حقيقة الانسانية وجبلتها إلا فيهم ، وهم مستحقّون لهذا الاسم ، وسائر الناس كالا نعام والهمج والنسناس ، أوهم المقدمون والمقد مون في طلب السعانات واكتساب الكمالات ، في القاموس الجوهر كل حجر يستخرج منه شيء ينتفع به ومن الشيء ماوضعت عليه جبلته ، والجري المقدم وقال : حبيدا الا مر أي هو حبيب جعل حب و ذاكشيء واحد و هو اسم وما بعده مرفوع به ، ولزم ذاحب و جرى كل المنال بدليل قولهم في المؤنث حبيدا الاحبيدة (٢) .

« لولا أن يتعاظم الناس » أي يعدُّوه عظيماً و يصير سبباً لغلوِّهم فيهم ، و في القاموس رأيته قُبُلاً محر "كة وبضم "ين ، وكصرد وكعنب أي عياناً ومقابلة «ممنّن خالفه» أي أجره التقديري أي لو كان له أجر مع قطع النظر عمناً يتفضل به على الشيعة ، كأنه له أجر واحد، فهذا ثابت للساكت من الشيعة «أجر المجاهدين » أي الشيعة ، كأنه له أجر واحد، فهذا ثابت للساكت من الشيعة «أجر المجاهدين » أي في سائر أحوالهم غير حالة المصافية مع العدو " «وفتح أبصاركم» أي أبصار قلوبكم .

<sup>(</sup>۱) الكافي ج ۸ س ۲۱۴ .

<sup>(</sup>۲) القاموس ج ۱ س ۵۰ .

أقول: إنّما كرَّرت إيراد هذا الخبر لكثرة الاختلاف بين الروايات، و غزارة فوائدها، و قد مضى في أبواب فضائل أمير المؤمنين ﷺ و في أبواب الحوض والشفاعة و أحوال القيامة، كثير من فضائل الشيعة.

19

### «( باب )»

««(ان الشيعة هم أهل دين الله ، وهم على دين)»»
 أنبيائه ، وهم على الحق ، ولا يغفر الا لهم » الله الله الله منهم » الله ولا يقبل الا منهم » الله الله الله منهم »

الايات؛ آل عمران : إن أولى الناس بابراهيم للّذين اتبعوه و هذا النبي و الّذين آمنواوالله ولي المؤمنين (١) .

ابراهيم: فهن تبعني فانته مني (٢).

تفسير: « إن الله الناس بابراهيم » في المجمع (٣) أي أحق الناس بنصرة إبراهيم بالحجة أو بالمعونة «للذين اتبعوه» في وقته و زمانه ، وتولوه بالنصرة على عدو « وهذا النبي والذين آمنوا » يتولون نصرته بالحجة لما كان عليه من الحق « والله ولي المؤمنين » لأنه يتولى نصرتهم ، والمؤمن ولي الله ، لهذا المعنى بعينه وقيل: إنه يتولى نصرة ما أمرالله به من الدين .

و في هذه الاية دلالة على أن الولاية ثبتت بالدين لا بالنسب، و يعضد ذلك قول أمير المؤمنين عَلَيْتِكُمْ إِن الناس بالا نبياء أعملهم (٤) بما جاؤابه، ثم تلا

<sup>(</sup>١) آلعمران: ۶۸.

<sup>(</sup>٢) ابراهيم : ۳۶ .

<sup>(</sup>٣) مجمع البيان ج ٣ س ٢٥٧ .

<sup>(</sup>۴) اعلمهم خ ل .

هذه الاية فقال: إن ولي على من أطاع الله ، وإن بعدت لحمته ، وإن عدو على على عصى الله وإن قربت قرابته ، ثم وي دواية على بن إبراهيم الاتية .

«فمن تبعني فانه منتي» خصّه أكثر المفسّرين بذر يبته، وظاهر الأخبار أنه أعمُّ منهم .

الم فس: عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن عمر بن يزيد قال : قال : قال أبو عبد الله على المناه الله عن أنفسهم جعلت فداك ؟ قال : نعم والله من أنفسهم ثلاثاً ثم أنظر إلى ونظرت إليه ، فقال : ياعمر إن الله تبرك و تعالى يقول : في كتابه «إن أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين » (١) .

شي: عن عمر بن يزيد مثله .(٢)

مجمع البيان: عن على "بن إبراهيم مثله (٣) .

٣- شى: عن على بنالنعمان ، عن أبى عبدالله يَطْبَيْكُمُ فِي قوله « إِن أُولَى الناس با بِراهيم للَّذين اتبعوه و هذا النبيُّ والَّذين آمنوا والله ولى المؤمنين » قال : هم الأثمَّة وأتباعهم (٤) .

﴿ عَنَّ بِي الصِبَاحِ قَالَ : سمعت أباعبدالله عَلَيْكُم يَقُولَ : فِي قُولَ الله ﴿ إِنَّ أُولَى النَّاسِ بَابِرَاهِيمِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَاللهُ وَلَيُ الْمُؤْمِنِينِ » ثَمَّ قَالَ : عَلَى وَاللهُ عَلَى دَينِ إِبِرَاهِيمِ وَمِنْهَا جِهِ وَأَنتَم أُولَى النَاسِ بِهِ (٥) .

بيان : الضمير في «به» راجع إلى على أو إبراهيم عَالِمُثَلامُ .

٣ ـ شي : عن حبابة الوالبيّة قالت: سمعت الحسين بن على عليم المقال : ما أعلم

<sup>(</sup>١) تفسيرالقمي س ٥٥ .

<sup>(</sup>۲) تفسیرالعیاشی ج ۱ ص ۱۷۷.

<sup>(</sup>٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٣٥٨.

<sup>(</sup>۴) تفسیرالعیاشی ج ۱ س ۱۷۷.

<sup>(</sup>۵) المصدر ج ۱ ص ۱۷۷ .

أحداً على ملَّة إبراهيم إلاَّ نحن وشيعتنا (١) .

هـ شي: عن جابر الجعفي عن على على على التعلال قال: ما من أحد من هذه الأمّة يدين بدين إبراهيم غيرنا وشيعتنا (٢) .

و شي: عن عمران بن ميثم قال: سمعت الحسين بن علي صلوات الله عليه يقول: ما أحد على ملّة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا، وسائر الناس منها براء (٣).

٧ - شى: عن أبي ذر" قال: قال: والله ما صدق أحد ممنّ أخذ الله ميث قه فوفى بعهد الله غير أهل بيت نبيتهم، و عصابة قليلة من شيعتهم، وذلك قول الله «وما وجدنا لأكثرهم من عهد و إن وجدنا أكثرهم لفاسقين » (٤) و قوله «ولكن " أكثر الناس لا يؤمنون» (٥).

المحسى: عن على بن عقبة ، عن أبيه ، قال : دخلت أنا والمعلّى على أبيه ، قال : دخلت أنا والمعلّى على أبي عبدالله على إحدى الحسنيين من الله أما إنسكم إن بقيتم حتى تروا ما تمد ون إليه رقابكم شفى الله صدور كم وأذهب غيظ قلوبكم ، وأدالكم على عدو كم ، وهو قول الله «ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم» (٦) وإن مضيتم قبل أن تروا ذلك مضيتم على دين الله الذي رضيه لنبيّه عليه وآله السلام ولعلى " عَلَيْكُمْ (٧) .

٩ - شى: عن أبي جعفر ﷺ في قوله تعالى «فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم» (٨) أما إنه لم يعن الناس كلهم ، أنتم الولئك ، ونظراؤكم ، إنتما مثلكم في

<sup>(</sup>١) المصدر ج ١ ص ١٨٥٠.

<sup>(</sup>Y em) المصدر ج 1 س MAN .

<sup>(</sup>۴) الاعراف : ۱۰۲ .

<sup>(</sup>۵) تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۲۳ ، والایة الثانیة فی هود : ۱۷ .

<sup>(</sup>٤) براءة : ١٥ والادالة على العدو : الكرة عليهم.

<sup>(</sup>٧) تفسير العياشي ج ٢ ص ٧٩.

<sup>(</sup>٨) ابراهيم : ٣٧ .

الناس مثل الشعرة البيضاء في الثور الأسود أومثل الشعرة السوداء في الثور الأبيض ينبغي للناس أن يحجّوا هذا البيت، ويعظّموه لتعظيم الله إيّاه، وأن يلقونا حيث كنتّا، نحن الأدلاء على الله (١).

• ١ - شي : عن ثعلبة بن ميمون ، عن ميسرة ، عن أبي جعفر عَليَّكُم قال : إن الله المي الناس تهوي أبانا إبراهيم كان ممَّا اشترط على ربَّه فقال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم.» .

المسطاط عند أبي جعفر عليه الخرى عنه قال: كنّا في الفسطاط عند أبي جعفر عَلَيّا في الفسطاط عند أبي جعفر عَلَيّا فعن خمسين رجلاً قال: فجلس بعد سكوت كان منّا طويلاً فقال: ما لكم لا تنطقون لعلّكم ترون أنني نبيّ ؟ لا والله ما أنا كذلك، ولكن لي قرابة من رسول الله عَلَيْهُ الله قريبة، وولادة، من وصلها وصله الله، و من أحبتها أحبّه الله، ومن أكرمها أكرمه الله.

أتدرون أي البقاع أفضل عند الله منزلة ؟ فلم يتكلم أحد فكان هو الراد على نفسه ، فقال : تلك مكة الحرام التي رضيها لنفسه حرماً و جعل بيته فيها ثم قال : أتدري أي بقعة أفضل من مكة ؟فلم يتكلم أحدوكان هوالراد على نفسه فقال : ما بين حجر الأسود إلى باب الكعبة ، ذلك حطيم إبراهيم نفسه، الذي كان يزو د (٢) فيه فيه .

فوالله لوآن عبداً صف قدميه في ذلك المكان قام النهاد مصلّياً حتى يجنه اللّيل و قام اللّيل مصلّياً حتى يجنه النهاد ، ثم لم يعرف لنا حقنا أهل البيت و حرمتنا لم يقبل الله منه شيئاً أبداً ، إن أبانا إبراهيم صلوات الله عليد كان فيما اشترط على دبته أن قال : «فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم» أما إنه لم يقل الناس كلّهم أنتم الولئك دحمكم الله و نظراؤكم ، إنما مثلكم في الناس مثل الشعرة البيضاء في الثور الأسود ، أو الشعرة السودا عني الثور الأبيض ، ينبغي للناس أن يحجروا هذا البيت وأن يعظموه لتعظيم الله إيّاه ، وأن يلقونا أينما كنّا نحن الأدلاء على الله .

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٣٣.

<sup>(</sup>۲) الظاهر كما فى المصدر ، ديذود، اى يطردها فيه للتعليف ، والمذود ، معتلف الدابة ، والمذاد : المرتع .

و في خبر آخر أتدرون أيَّ بقعة أعظم حرمة عندالله ؟ فلم يتكلم أحد و كان هو الراد على نفسه فقال : ذلك مابين الركن الأسود [والمقام] إلى باب الكعبة ذلك حطيم إسماعيل الذي كان يذود فيه غنيمته، ثمَّ ذكر الحديث (١) .

بيان : في القاموس الزود تأسيس الزاد ، و كمنبروعاؤه ، و آزدته : زودته فتزود .

الناس عن أبي جعفر عليه قال: نظر إلى الناس يطوفون حول الكبية إنها أمروا أن يطوفوا يطوفون حول الكعبة فقال: هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية إنها أمروا أن يطوفوا ثم أله ينفروا إلينا ، فيعلمونا ولايتهم ، و يعرضون علينا نصرهم ، ثم قرأ هذه الاية: « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » فقال: آل على آل على ، ثم قال: إلينا إلينا (٢) .

الأسدي قال : سمعت أباعبدالله تَهْ الله الله إنكم لعلى دين الله ودين ملائكته الأسدي قال : سمعت أباعبدالله تَهْ الله الله إلا منكم ، فاتقوا الله وكفوا ألسنتكم فأعينوني بورع واجتهاد ، فوالله ما يقبل الله إلا منكم ، فاتقوا الله وكفوا ألسنتكم صلوا في مساجدهم ، فا ذا تمين القوم فتمينوا (٣) .

المفيد عن المحسن بن الحسين بن بابويه ، عن شيخ الطائفة ، عن المفيد عن المفيد عن ابنقولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن كليب الأسدي قال: سمعت أباعبدالله علي يقول ؛ أما والله إنسكم لعلى دين الله وملائكته ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ،عليكم بالصلاة والعبادة ، عليكم بالورع .

و عنه ، عن عمله على ، عن أبيه الحسن ، عن عمله الصدوق ، عن ابن المتوكل عن الحميري ، عن ابن هاشم ، عن ابن مراد ، عن يونس مثله (٤) .

١٥ - سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبدالله ، عن جيل بن در"اج ، عن حسان

<sup>(</sup>١ و ٢) المسدر ج ٢ : ٢٣٢ .

<sup>(</sup>٣) رجال الكشي : ٢٨٩ وفيه كما في نسخة الكمباني : مساجدكم .

<sup>(</sup>۴) بشارة المصطفى س ۵۵ و ۱۷۴ .

أبي علي "العجلي"، عن عمران بن ميثم، عن حبابة الوالبية قال: دخلنا على امرأة قد صفرتها العبادة أنا و عباية بن ربعي فقالت: من الذي معك ؟ قلت: ابن أخيك ميثم، قالت: ابن أخي والله حقاً أما إنهي سمعت أبا عبدالله الحسين بن على عليه الما يقول: ماأحد على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا، وسائر الناس منها براء (١).

المختاد ، عن عبدالر عن أبيه و ابن أبي نجران ، عن حمّاد بن عيسى ، عن حسين بن المختاد ، عن عبدالر حمان بن سيابة ، عن عمران بن ميثم ، عن حبابة الوالبيّة قال : دخلت عليها فقالت : من أنت ؟ قلت : ابن أخيك ميثم ، فقالت : أخي والله لأحد ثنتك بحديث سمعته من مولاك الحسين بن على التقليل إنتي سمعته يقول والذي جعل أحمس خير بجيلة (٢) و عبد القيس خير دبيعة (٣) و همدان خيراليمن (٤)

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ١٤٧ .

<sup>(</sup>۲) بجيلة بفتحالباء ـ بطن عظيم ينتسب الى أمهم بجيلة وهم بنوأ نمادبن أداش بن كهلان من القحطانية ، يتفرعون الى عدة بطون : منهم قسر و هو مالك بن عبقر بن أنماد وبنوأحمس بن الغوث بن انماد ، وعرينة ، فالمراد من الاحمس ليس معنى الحمس لتشددهم في دينهم ، فان الحمس قبائل من العرب : قريش وكنانة و من دان بدينهم من بنى عامر ابن صعصعة و هم كلاب وكعب و عامر ، و من دينهم ، أنهم كانوا لا يستظلوب أيام منى ولايدخلون البيت من أبوابها ويتركون الوقوف على عرفة والافاضة منها مع اعترافهم بأنها من المشاعر و الحج في دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ، و غير ذلك مما ابتدعوها في سنن الحج كماتراه في سيرة ابنه هما ج ١ ص ١٩٩ ـ ٢٠٢ . فالمراد بأحمس هو أحمس بن الغوث بن أنماد و هم في بطون بجبلة خيرمن سائر البطون .

<sup>(</sup>٣) ربيعة ، المراد هنا ربيعة بن نزار ، شعب عظيم ، فيه قبائل عظام وبطون وأفخاد ينتسب الى ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ، ويعرف بربيعة الفرس ، وأفخرهم و أشرفهم بطن عبدالقيس وهم بنوعبدالقيس بن أفسى .

<sup>(</sup>۴) همدان بطن من كهلان ، من القحطانية ، وهم بنوهمدان بن مالك بن زيد بن أوسلة بن دبيعة بن المخيار [الحيان] بن مالك بن زيد بن كهلان ، و هم أشرف من سكن اليمن ، وكانوا شيعة لعلى بن أبى طالب عليه المصلاة والسلام .

إنَّكُم خير الفرق ، ثمَّ قال : ماعلى ملَّة إبراهيم إلاَّ نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء (١) .

توضيح: قال الجوهري: الأحمس الشجاع و إنها سميت قريش و كنانة حمساً لتشد تُدهم في دينهم، وقال بجيلة حيّ من اليمن، ويقال إنهم من معد وقال عبدالقيس أبوقبيلة من أسد وهو عبدالقيس بن أفصى بن دُعمي بن جديلة بن أسد ابن ربيعة وقال: ربيعة الفرس أبوقبيلة وهو ربيعة بن نزاد بن معد بن عدنان وقال همدان قبيلة من اليمن.

الله عن أبيه وعلى بنعيسى ، عن صفوان ، عن إسخاق بن عمّار ، عن عبّاد بن عمّاد ، عن عبّاد بنزياد قال : قال لي أبوعبدالله تَهَيّلُكُم : يا عبّاد ماعلىملّة إبراهيم أحدغير كم ومايقبل الله إلا منكم ، ولايغفر الذنوب إلا لكم (٢) .

١٨ - سن: عن ابن فضال ، عن حمّاد بن عثمان ، عن عبدالله بن سليمان الصير في قال : سمعت أباجعفر تَهْمَانًا يقول : «إن أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا » (٣) ثم قال : أنتم والله على دين إبراهيم ، و منهاجه وأنتم أولى الناس به (٤) .

المغيرة عن الوشاء، عن مثنتي الحناط ، عن أحمد ، عن رجل ، عن أبي المغيرة قال : سمعت علياً تَلْيَاكُمُ يقول : اتقوا الله ولا يخدعنكم إنسان ، ولا يكذبنكم إنسان ، فائما ديني دين واحد دين آدم الذي ارتضاء الله ، وإنها أنا عبد مخلوق ولا أملك لنفسي نفعاً ولاضر" الإ" ماشاء الله ، وما أشاء إلا ماشاء الله (٥) .

ولا من المغرا ، عن يحيى الحلبي " ، عن أبي المغرا ، عن يحيى الحلبي " ، عن أبي المغرا ، عن يزيد بن خليفة ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُمُ قال : قال لنا و نحن عنده : نظر تم والله حيث نظر الله ، و اخترتم من اختاد الله وأخذ الناس يميناً وشمالاً وقصدتم قصد عمل عَلَيْقَالُهُ الله ،

<sup>(</sup>١ و٢) المحاسن س ١٤٧ .

<sup>(</sup>٣) آلعمران : ۶۸ ،

<sup>·</sup> ١٤٨ س المحاسن س ١٤٨ .

أما والله إنَّكم لعلى المحجَّة البيضاء (١) .

وماهى إلا" آثار عندنا من رسول الله عَلَيْكُ فَكُنزها (٢).

ابن يسار قال : دخلت على أبيه ، عن حمزة بن عبدالله ، عن جميل بن در"اج ، عنسعيد ابن يسار قال : دخلت على أبي عبدالله على السرير فقال : يا سعيد إن الله على السرير فقال : يا سعيد إن الله على المربعة وطائفة سميت الخوارج وسميتم الترابية (٣).

والنض ، عن النه ، عن القاسم بن على ، عن حبيب الخثعمي والنض ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن حبيب قال : قال لنا أبوعبدالله والمنال الماحد أحب والله منكم إن الناس سلكوا سبلا شتى منهم آخذ بهواه ، ومنهم آخذ برأيه ، وإنكم أخذتم بأم له أصل (٤) .

حَدِّ النَّ الله المَّذُ وَ مَكُذًا وَهَكُذًا وَهَكُذًا فَطَائِفَةً أَخْذُوا بِأَهُوائِهُم ، وطَائِفَةً قَالُوا بِالرَّوايَة ، و إِنَّ الله لهذا كم لحب من ينفعكم حب عنده (٥) .

وحده الله عن عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن بشير الدهان قال : قال لي أبوعبدالله عَلَيْكُم : إن هذه المرجّئة وهذه القدريّة ، وهذه الخوارج ليس منهم أحد إلا وهويرى أنّه على الحق وإنّكم إنّما أجبتمونا فيالله ثم تلاه أطيعوا الله وأطيعوا الرسول و أولى الأمر منكم » (٦) و « ما آتيكم الرسول فخذوه و ما نهيكم عنه فانتهوا» (٧) «من يطع الرسول فقد أطاع الله » (٨) « إن كنتم تحبّون الله فاتبعوني

<sup>(</sup>١) المحاسن : ١٤٨ (٢) المحاسن ص ١٤٨.

<sup>·</sup> ١٥٤ س المجاسن س ١٥٤ .

<sup>(</sup>ع) النساء: ٥٩ .

<sup>(</sup>٧) الحشر : ٧ .

<sup>(</sup>٨) النساء : ١٩ ،

يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم » (١) ثم قال : والله لقد نسب الله عيسى بن مريم في القرآن إلى إبراهيم من قبل النساء قال : «و من ذر يته داودوسليمان إلى قوله ويحيى وعيسى» (٢) .

حديث عن أبيه ، عن النض ، عن يحيى الحلبي ، عن بشير في حديث سليمان مولى طربال قال: ذكرت هذه الأهواءعندأ بي عبدالله عَلَيْتِهِ قال: لا والله ماهم على شيء مما جاء به رسول الله عَلَيْتُهُ إلا "استقبال الكعبة فقط " (٣) .

۲۷ - سن: عن أبيه وحسين بن حسن ، عن ابن سنان ، عن أبي الجارود قال: خرج أبو جعفر تُليَّكُم على أصحابه يوماً و هم ينتظرون خروجه و قال لهم : تحرُّوا البشرى من الله ما أحد يتحرَّى البشرى من الله غير كم (٤) .

حمد البن فضّال ، عن أبي كهمس قال : سمعت أباعبدالله تَطَيِّلُمُ يقول أخذ النّاس يميناً و شمالاً و لزمتم أهل بيت نبيتكم فابشروا ، قال : جعلت فداك أرجو أن لا يجعلنا الله و إيّاهم سواء ، فقال : لاوالله ثلاثاً (٥) .

٣٩ ـ سن: عن ابن محبوب ، عن أبي جعفر الأحول ، عن بريد العجلي و زرادة بن أعين و على بن مسلم قالوا : قال لنا أبوجعفر ﷺ : ما الذي تبغون ؟ أما لوكانت فزعة من السماء لفزع كل قوم إلى مأمنهم ، ولفزعنا نحن إلى نبيتنا ، و فزعتم إلينا ، فأبشروا ثم أبشروا ثم أبشروا ، لا والله لا يسو "يكم الله و غير كم ولا كرامة لهم (٦) .

<sup>(</sup>١) آل عمران : ٣١ .

<sup>·</sup> ١٥٤ المحاسن ص ١٥٤ ·

<sup>(</sup>۴) المحاسن س . ١٤٠ ، وفيه بدل التحرى التنجز في الموضعين .

۱۶۰ س نساحها (۵)

<sup>(</sup>ع) المحاسن *س* ١٤١٠

• ٣٠ - سن: عن ابن فضّال ، عن على بن عقبة ، عن أبي كهمس ، عن أبي - عبدالله عَلَيْ فَال : عرفتمونا وأنكرنا الناس ، وأحببتمونا وأبغضنا الناس ، ووصلتمونا وقطعنا الناس رزقكم ، الله مرافقة عَدَ عَلَيْ الله و سقاكم من حوضه (١) .

الله عن بشير الكناسي من يحيى الحلبي ، عن بشير الكناسي قال: سمعت أباعبدالله علي يقول: وصلتم و قطع الناس، وأحببتم وأبغض الناس، وعرفتم وأنكر الناس وهوالحق (٢).

عليه السلام: عرفتم في منكرين كثيرا، وأحببتم في مبغضين كثيرا، وقد يكون حبُّ في الله ورسوله وحبُّ في الدُّنيا، فما كان في الله ورسوله فثوابه على الله، وما كان في الدُّنيا فليس يشيء، ثمَّ نفض يده (٣).

٣٣ - سن : عن أبيه ، عمن ذكره ، عن حنان أبي على "، عن ضريس الكناسي " قال : سألت أبا جعفر تُلْيَالِمُ عن قول الله « و هدوا إلى الطيّب من القول وهدوا إلى صراط الحميد » (٤) . فقال : هووالله هذا الأمر الذي أنتم عليه (٥) .

بيان: « وهدوا إلى الطيّب من القول» في المجمع أي ا رشدوا في الجنّة إلى التحيّات الحسنة ، يحيّي بعضهم بعضاً ، ويحيّيهم الله وملائكته بها ، وقيل : معناه أرشدوا إلى شهادة أن لاإله إلا الله والحمد لله عن ابن عباس، وزادا بن زيد و الله أكبر ، وقيل معناه ا رشدوا إلى القر آن عن السدّي " ، وقيل : إلى القول الذي يلتذ ونه ويشتهونه وتطيب به نفوسهم ، و قيل إلى ذكر الله فهم به يتنعتمون «وهدوا إلى صراط الحميد» والحميد هو الله المستحق للحمد المستحمد إلى عباده بنعمه ، أي الطالب منهم أن يحمدوه و دوي عن النبي " عَنَا الله قال : ما أحد أحب اليه الحمد من الله عن يحمدوه و دوي عن النبي " عَنَا الله عنا ا

<sup>(</sup>١ \_٣ ) المتحاسن ص ١٥١ و١٥٢ .

<sup>(</sup>٤) الحج: ٢٤.

۱۶۹ س المحاسن س ۱۶۹

ذكره ، وصراط الحميد طريق الاسلام وطريق الجنَّة انتهي(١) .

و ظاهر الخبر أن المراد به الهداية في الدُّنيا ، و يحتمل الاخرة أيضاً أي يثبتون على العقائد الحقة و يظهرونها و يلتذُون بها .

عبدالله عن أبي عبدالله عن أبي عبدالله عن أبي عبدالله عن أبي عبدالله عليه عليه في قول الله «كل شيء هالك إلا وجهه» (٢) قال: من أتي الله بما أمر به من طاعته و طاعة عمر عَيْنَا الله فهو الوجه الذي لا يهلك، و لذلك « من يطع الرسول فقد أطاع الله » (٣).

وعلى بن خنيس ، على أبي عبدالله على بن على بن على الله قال : دخلت أنا و معلى بن خنيس ، على أبي عبدالله على وليس هو في مجلسه فخرج علينا من جانب البيت من عند نسائه وليس عليه جلباب ، فلما نظر إلينا رحب فقال : مرحبا بكما وأهلا ، ثم جلس و قال : أنتم أولوالا لباب في كتاب الله ، قال الله تبادك و تعالى «إنها يتذكر أولوا الا لباب » (٤) فأبشروا ، أنتم على إحدى الحسنيين من الله (٥) أما إنكم إن بقيتم حتى تروا ما تمدون إليه رقابكم ، شفى الله صدور كم وأدهب غيظ قلوبكم ، وأدالكم على عدول كم ، وهو قول الله تبادك و تعالى «ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم» (٢) وإن مضيتم قبل أن تروا ذلك ، مضيتم على دين الله الذي رضيه لنبية عليه قلوبهم و بعث عليه (٧) .

<sup>(</sup>١) مجمع البيان ج ٧ س ٧٨ .

<sup>(</sup>٧) القسس : ٨٨.

<sup>(</sup>٣) المحاسن س ٢١٩ والاية الثانية في النساء : ٧٩ .

<sup>(</sup>۴) الرعد : ۱۹ .

<sup>(</sup>۵) كما قال الله عزوجل : دقل هل تربسون بنا الا احدى الحسنيين ، الاية ٥٣ من سورة براءة.

<sup>(</sup>۶) براءة : ۱۶ و ۱۵·

<sup>·</sup> ١٧٠ المحاسنس ١٧٠ .

ج ۲۸

٣٧ - سن : عن أبيه ، عن على بن النعمان عمن ذكره ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُمْ في قول الله « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» (١) فقال : ليس على هذه العصابة خاصّة سلطان ؛ قلت : وكيف وفيهم مافيهم ؟ فقال : ليسحيث تذهب إنّما هوليس لك سلطان أن يحبُّ إليهم الكفر ، ويبغُّض إليهم الأيمان (٢) .

٣٧ - سن : عن ابن محبوب ، عن حنان بن سدير و ابن رئاب ، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عَلَيْكُم : قوله: « لأ تعدن الهم صراطك المستقيم ثم الاتينام من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيمـانهم و عن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شَاكرين » (٣) فقال أبوجعفر لَمُلْقِلِكُم : يَا زَرَارَة إِنَّمَا صَمَدَلُكُ وَلا صَحَابِكُ ، فأمَّا الأخرين فقد فرغ منهم (٤).

بيان : «لا تُعدن لهم» أي أرصد لهم كما يقعد قاطع الطريق للسائل «صراطك المستقيم» أي طريق الايمان ونصبه على الظرف «ثم " لاتينتهم من بين أيديهم» إلى آخره قيل:أي من جميع الجهات ، مثّل قصده إيّاهم بالتسويل والاضلال من أيِّ وجه يمكنه باتيان العدوم من الجهات الأربع .

و روي عن ابنعباس « من بين أيديهم » من قبل الاخرة « ومن خلفهم » من قبل الدُّ نيا «وعن أيمانهم وعن شمائلهم» من جهة حسناتهم وسيِّئاتهم ، وقيل « من بين أيديهم، من حيث يعلمون ويقددون التحر أز عنه دومن خلفهم، من حيث لا يعلمون ولايقدرون « عن أيمانهم وعن شمائلهم » من حيث يتيسترلهم أن يعلموا و يتحر "زوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقيُّظهم واحتياطهم ، «ولا تجد أكثرهم شاكرين» أيمطيعين والصمد: القصد.

٣٨- سن : عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبان بن تغلب

<sup>(</sup>١) الحجر: ٢٧.

<sup>(</sup>٢) المحاسن ١٧١.

<sup>(</sup>٣) الاعراف : ١٥ و١٥ .

<sup>(</sup>۴) المحاسن س ۱۷۱ .

قال: قال أبو جعفر تَلَيَّكُ : إذا قدمت الكوفة إنشاء الله فاروعني هذا الحديث «من شهد أن لا إله إلا الله وجبت له الجنّة » فقلت : جعلت فداك يجئني كلُّ صنف من الأصناف ، فأروي لهم هذا الحديث ؟ قال : نعم يا أبان بن تغلب إنّه إذا كان يوم القيامة جمع الله تبادك وتعالى الأو "لين والاخرين في روضة واحدة فيسلب لا إله إلا الله إلا ممن كان على هذا الأمر(١).

٣٩ - سن: عن أبيه ، عن صفوان ، عن أبي سعيد المكاري ، عن أبي بصير عن الحادث [بن المغيرة] النضري قال: سألت أباعبدالله علي عن قول الله عز وجل « كل شيء هالك إلا من أخذ الطريق الذي أنتم عليه (٣) .

بيان : على هذا التاويل المراد بالوجه الجهة الَّتِي أمرالله أن يؤتي منه .

وع سن : عن على "، عن عبيس بن هشام الناشري" ، عن الحسن بن الحسن ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي الطفيل قال : قام أمير المؤمنين على المنبر فقال : إن " الله بعث على أ بالنبو"ة و اصطفاه بالرسالة ، فأنال في الناس وأنال ، وعندنا أهل البيت مفاتيح العلم ، وأبواب الحكمة ، وضياء الأمر و فصل الخطاب ، و من يحب "ناأهل البيت ينفعه إيمانه ، و يتقبل منه عمله ، و إن أدأب الليل و النهاد لا يحب الم يزل (٤) .

بيان: « فأنال في الناس و أنال » أي أعطى الناس و نشر فيهم العلوم الكثيرة فمنهم من غير ، ومنهم من نسي ، و منهم من لم يفهم المراد فأخطأ ، فنصب أوصياءه المعصومين عن الخطاء والزلل ، ليميروا بين الحق والباطل ، و جعل عندهم مفاتيح العلم ، و أبواب الحكمة ، و ضياء الأمر و وضوحه ، و الخطاب الفاصل بين الحق و

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ١٨١ و مثله في ص ٣٣ .

<sup>(</sup>٢) القصص : ٨٨ .

<sup>·</sup> ١٩٩ المحاسن س ١٩٩ .

الباطل، فيجب الرجوع إليهم فيما اختلفوا. وقد مرتت الأخبار الكثيرة في ذلك في كتاب العلم. وفي القاموس دأب في عمله كمنع دأباً ويحر "ك ودؤوباً بالضم" جد "وتعب وأدأبه (١).

الثمالي عن أبي حمزة قال: قلت لأبي جعفر الله «كل شيء هالك إلا الثمالي عن أبي حمزة قال: قلت لأبي جعفر الله «كل شيء هالك إلا وجهه» (٢) فقال: فيهلك كل شيء و يبقى الوجه، ثم قال: إن الله أعظم من أن يوصف، ولكن معناها كل شيء هالك إلا دينه، والوجه الذي يؤتى منه (٣).

الله المغيرة النضري قال: سألت أباعبدالله المُلكِين عن أبي بعيد ، عن أبي بعير عن الحارث بن المغيرة النضري قال: سألت أباعبدالله الله الله الله «كلُّ شيء هالك إلا من أخذ طريق الحق (٤) .

# ۱۷ »((( باب )))»

#### \* « (فضل الرافضة ومدح التسمية بها) » \*

ا من عن على بن أسباط ، عن عتيبة بيّاع القصب ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ مادمتم تأخذون بقولنا ، ولا تكذبون علينا قال : وقال لي أبوعبدالله عَلَيْكُ : هذاالقول ، أنّى كنت خبّرته أنّ رجلاً قال لي : إيّاك أن تكون دافضيّاً (٥) .

بيان: «إنسي كنت» أي إنها قال عَشِيل هذا القول لأنسى كنت أخبرته.

<sup>(</sup>١) القاموس ج ١ س٤٤

<sup>(</sup>٢) القصص ص ٨٨.

<sup>(</sup>٣) المحاسن : ٢١٨ .

<sup>(</sup>۴) المحاسن س ۲۱۹.

<sup>(</sup>۵) المحاسن س ۱۵۷.

الم عن أبي الجارود قال : عن ابن يزيد ، عن صفوان ، عن زيدالشحّام ، عن أبي الجارود قال : أصم الله الذنيه كما أعمى عينيه إن لم يكن سمع أباجعفر عَليَّكُ و رجل يقول : إن الفلانا سمّانا باسم ، قال : وماذاك الاسم ؛ قال : سمّاناالرافضة ، فقال أبوجعفر عَليَّكُ بُن بيده إلى صدره : وأنا من الرافضة وهومنسي قالها ثلاثاً (١) .

٣-سن: عن ابن يزيد ، عن ابن محبوب ، عن على بن سليمان ؛ عن رجلين عن أبي بصير قال : قلت لا بي جعفر عَلَيَكُ ؛ جعلت فداك اسم سُمَّينا به استجلّت به الولاة دماءنا و أموالنا وعذابنا ، قال : وماهو ؟ قال: الرافضة ، فقال أبوجعفر عَلَيَكُ ؛ إن سبعين رجلا من عسكر فرعون رفضوا فرعون فأتوا موسى عَلَيَكُ فلم يكن في قوم موسى أحد أشدُ اجتهاداً وأشد حباً لهارون منهم فسمًا هم قوم موسى الرافضة ، فأوحى الله إلى موسى أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فانتي نحلتهم ، وذلك اسم قدنحلكمو الله (٢) .

ع- فر: عن عن الحسين عن العاسم بن عبيد ، عن الحسن بن جعفر ، عن الحسين عن عن يعني ابن عبدالله الحنظلي ، عن وكيع ، عن سليمان الأعمش قال : دخلت على أبي عبدالله جعفر بن على النالي المنظلي قلت : جعلت فداك إن الناس يسمتونا روافض ، و ما الروافض ؟ فقال : والله ماهم سمتوكموه ، ولكن الله سمتاكم به في التوراة والانجيل على لسان موسى ولسان عيسى النالي النالية الله وذلك أن سبعين رجلاً من قوم فرعون رفضوا فرعون و دخلوا في دين موسى فسمتاهم الله تعالى الرافضة ، و أوحى إلى موسى أن قرعون و دخلوا في دين موسى فسمتاهم الله تعالى الرافضة ، و أوحى إلى موسى أثبت لهم في التوراة حتى يملكوه على لسان على المنالية .

ففر قهم الله فرقاً كثيرة وتشعّبوا شعباً كثيرة ، فرفضوا الخير فرفضتم الشرق واستقمتم مع أهل بيت نبيتكم عليه فذهبتم حيث ذهب نبيتكم ، واخترتم من اختار الله ورسوله ، فأبشروا ثم أبشروا فأنتم المرحومون ، المتقبّل من محسنهم و المتجاوز عن مسيئهم ، ومن لم يلق الله بمثل مالقيتم لم تقبل حسناته ولم يتجاوز عن سيئاته ، يا سليمان هل سررتك ؟ فقلت : زدني جعلت فداك ، فقال: إن لله يعز وجل ملائكة سليمان هل سررتك ؟ فقلت : زدني جعلت فداك ، فقال: إن لله يعز وجل ملائكة

<sup>(</sup>١ و٢) المحاسن ص ١٥٧.

يستغفرون لكم ، حتى تتساقط ذنوبكم ؛ كما تتساقط ورق الشجر في يوم ريح ، و ذلك قول الله تعالى : «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبتحون بحمد ربتهم و يستغفرون للذين آمنوا» (١) هم شيعتنا وهي والله لهم يا سليمان، هل سررتك؟ فقلت : جعلت فداك زدني ! قال : ما على ملّة إبراهيم تَعْلِيْكُمْ إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها برى = (٢) .

#### ۱۸ «( باب )»

## ( الصفح عن الشيعة وشفاعة المتهم )» الشيعة «(صلوات الله عليهم فيهم)»

٣- ن : با سناد التميمي "، عن الرسّنا ، عن آبائه ، عن الحسين بن على " عليهم السلام قال : قال النبي " عَلَيْكُ الله لله يوم القيامة وقت لاتنفع فيه إلا" شفاعتي (٤) .

٣ - ما : عن المفيد ، عن إبن قولويه ، عن على بن الحسين بن على بن عامر ، عن

<sup>(</sup>١) نمافر : ٧ .

<sup>(</sup>۲) تفسیرفرات س ۱۳۹.

<sup>(</sup>٣) عيون أخبار الرضاج ٢ ص ٥٧ ...

<sup>(</sup>٢) عيون أخبارالرضا ج ٢ ص ٧٨ .

المعلّى بن على ، عن على بن جمهور ، عن ابن محبوب ، عن أبي على الوابشي ، عن أبي الورد قال : سمعت أباجعفر عَلَيَكُ يقول : إذاكان يوم القيامة جمع الله الناس في صعيد واحد من الأو لين والاخرين ، عراة حفاة ، فيوقفون على طريق المحشر حتى يعرقوا عرقاً شديداً وتشتد أنفاسهم ، فيمكثون كذلك ماشاء الله ، وذلك قوله تعالى «فلاتسمع إلا همساً» (١) .

قال: ثم " ينادى مناد من تلقاء العرش: أين النبي الأم ي ؟ قال: فيقول الناس: قد أسمعت كلا فسم باسمه، قال: فينادي أين نبي الرحمة على بن عبدالله؟ قال: فيقوم رسول الله عَيْنَا فيتقد م أمام الناس كلّهم حتى ينتهي إلى حوض طوله ما بين أبلة وصنعاء، فيقف عليه، ثم " ينادي بصاحبكم فيقوم (٢) أمام الناس فيقف معه، ثم " يؤذن للناس فيمر "ون.

قال أبوجعفر على الله على البيت بكى و قال : يا رب شيعة على "يا رب شيعة على" يا رب شيعة على " يا رب شيعة على " ، قال : فيبعث الله عليه ملكاً فيقول له : ما يبكيك يا على ؟ قال : فيقول : و على " ، قال : فيبعث الله عليه ملكاً فيقول له : ما يبكيك يا على ؟ قال : فيقول : و كيف لاأبكي لا ناس من شيعة أخي على "بن أبي طالب أداهم قدصر فوا تلقاء أصحاب النار ، ومنعوا من ورود حوضي ؟ قال : فيقول الله عز "وجل " له : يا على قد وهبتهم لك و صفحت لك عن ذنوبهم ، وألحقتهم بك ، وبمن كانوا يتولون من ذر "يتك ، وجعلتهم في ذمرتك ، وأورد تهم حوضك ، وقبلت شفاعتك فيهم ، وأكرمتك بذلك . ثم "قال أبوجعفر على بن الحسين على " ن الحسين على " : فكم من باك يومئذ وباكية ، ينادون يا على اه إذا رأوا ذلك ، قال : فلا يبقى أحد يومئذ كان يتوالانا و يحب نا و يتبر "أ من عدو" نا ، ويبغضهم إلا كان في حزبنا ومعنا و ورد حوضنا (٣) .

<sup>. 1 - 1 : 4 (1)</sup> 

<sup>(</sup>٢) فيتقدم خ ل ،

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ١ س ٥٥.

**فس :** عن أبيه ، عن ابن محبوب مثله (١) .

بيان: الهمس: الصوت الخفي والأبلّة بضم الهمزة والباء وتشديد اللام بلد قريب البصرة، ولعلّه كان موضع البصرة المعروفة الان بها وفي بعض النسخ أيلة بفتح الهمزة، وسكون الياء المثنّاة التحتانيّة، وهو بلدمعروف فيما بن مصروالشام.

وجل الطيالسي (٣) ما: عن المفيد ، عن عن قال ؛ سألت أباجعفر عن عمه على بن سليمان عن الطيالسي (٣) عن العلاء ، عن عن قال ؛ سألت أباجعفر عن الطيالسي (٣) عن العلاء ، عن عن قال عن قال ؛ سألت أباجعفر عن قول الله عن وجل «فأو لئك يبد له الله سيتاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً » (٣) فقال على هوا الذي بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتى يقام بموقف الحساب ، فيكون الله تعالى هوا الذي يتو الى حسابه لا يطلع على حسابه أحداً من الناس ، فيعر فه ذنوبه ، حتى إذا أقر بسيتاته قال الله عن وجل لكتبة ؛ بد لوها حسنات ، و أظهروها للناس ، فيقول الناس حينئذ ؛ ماكان لهذا العيد سيتة واحدة ، ثم أن يأم الله به إلى الجنة فهذا تأويل الاية ، فهي في المذنبين من شيعتن خاصة (٤) .

و - ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن على بن همام ، عن على بن على ابن على ابن على ابن على ابن مسعدة ، عن جد مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبدالله على حب على الارآه في أحب المواطن إليه [والله لايهلك هالك

۲۲۳ س بنسير القمى س ۲۲۳ .

<sup>(</sup>٢) مجالس المفيد س ١٨٤٠

<sup>(</sup>٣) الفرقان : ٧٠ .

<sup>(</sup>۴) أما لى الطوسى ج ١ س ٧٠ .

<sup>(</sup>۵) أمالي الطوسي ج ١ س ١۶۶٠.

على بغض على " إلا" رآه في أبغض المواطن إليه] (١).

٧-جا (٢) ما : عن المفيد ، عن البرعقدة ، عن أبي عوانه موسى ابن يوسف ، عن عن ليث ، عن الحسين الأشقر ، عن قيس ، عن ليث ، عن أبي ليلى ، عن الحسين بن على المنظم قال : قال رسول الله عَلَيْظَهُ : الزموا مود "تنا أهل البيت فانه من لقى الله يوم القيامة وهو يود "نا دخل الجنة بشفاعتنا والذي نفسي بيده لا ينفع عبداً عمله (٣) إلا " بمعرفة حقينا (٤) .

• ما: عن الفحّام، عن المنصوري من عن عم أبيه ، عن أبي الحسن الثالث عن آبائه ، عن الباقر عَالِيَهُم ، عن جابر، قال الفحّام : وحدّثني عمّى عمير بن يحيى عن إبراهيم بن عبدالله البلخي ، عن أبي عاصم الضحّاك ، عن الصادق ، عن أبيه عَلَيْهُم الله عن جابر بن عبدالله قال : كنت عند النبي عَلَيْه الله أنا من جانب و على أمير المؤمنين صلوات الله عليه من جانب إذ أقبل عمر بن الخطّاب و معد رجل (٥) قد تلبّب به فقال : ما باله ؟ قال : حكى عنك يا رسول الله أنّك قلت : من قال : لا إله إلا الله عنى رسول الله دخل الجنّة ، و هذا إذا سمعته الناس فرسّطوا في الأعمال ، أفأنت قلت ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم ، إذا تمسّك بمحبّة هذا وولايته (٢) .

٩ ــ ما: بهذا الاسناد، عن أبي الحسن الثالث، عن آبائه عَالِيم قال: قال : قال رسول الله عَن الله عن الله عز وجل قد غفر لك و لشيعتك ولمحبى شيعتك و محبى محبى شيعتك ، فأبشر، فانك الأنزع البطين : منزوع من الشرك و محبى محبى شيعتك ، فأبشر، فانك الأنزع البطين : منزوع من الشرك

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ١ س ١٩٤.

<sup>(</sup>٢) مجالس المفيد س ١٥ ٣٥ .

<sup>(</sup>٣) في المسدر : لا ينتفع عبد بعلمه .

<sup>(</sup>۴) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٩٠ .

<sup>(</sup>۵) والرجل أبوهريرة الدوسى و قصته مشهورة مروية فى كتب الغريقين رواه مسلم فى ج ۱ من صحيحه بابمن لقى الله تعالى بالايمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة. ونقله فى هكاة المصابيح ص ۱۵.

<sup>(</sup>۶) أمالي الطوسي ج ۱ س ۲۸۸ .

بطين من العلم (١) .

صح: عن الرَّضا ، عن آبائه كالنَّا مثله (٢) .

توضيح: كأن المراد بالشيعة هنا الكمال من المؤمنين كسلمان و أبي ذر والمقدادرضي الله عنهم، وبمحب منهم منهم يبلغ درجتهم، مع علمهم وورعهم، وبمحب محبلهم الفساق من الشيعة، ويحتمل شمولهما للمستضعفين من المخالفين فان حبهم للمؤمنين ولمحبلهم علامة استضعافهم، وفي النهاية في صفة على المؤمنين والمحبلهم علامة استضعافهم، وفي النهاية في صفة على المؤمنين الملوء البطين الأنزع من الشرك المملوء البطن من العلم والايمان.

• ١- ها: الحفّاد ، عن إسماعيل بن على "الدعبلي"، عن أبيه ، عن جدّ ، عن أبيه ، عن جدّ ، عن أبيه ، على تنعلي عن أبيه ، عن الرضا، عن آبائه عَلَيْ قال : قال رسول الله عَلَيْ الله على عن أبيه ، عن آمن بي و بنبي و بوليتي أدخلته الجنّة ، على ما كان من عمله (٣) .

الم - سن: عن عمر بن عبدالعزيز ، عن أبي داود الحدّاد ، عن موسى بن بكر قال : كنّا عند أبي عبدالله عليه فقال رجل في المجلس : أسأل الله الجنّة فقال أبوعبدالله عَلَيْكُم فقال رجل في المجلس فقال الله الجنّة فقال أبوعبدالله عَلَيْكُم أنتم في الجنة فاسألوا الله أن لا يخرجكم منها فقال : هذا معنى الجنّة في الدُّنيا ؟ فقال : هذا معنى الجنّة في الدُّني من أقرّبه كان في الجنّة فاسألوا الله أن لا يسلبكم (٤) .

بيان : لمنّا كانت الولاية سبباً لدخول الجنّة سمّيت بها مبالغة لا أنّه ليست الجنّة إلاّ ذلك .

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ١ س ٣٠٠ .

<sup>(</sup>٢) صحيفة الرضا س ٣٢ .

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٩ .

<sup>(4)</sup> المحاسن ص ١٤١ .

۱۲ - سن: عنأبيه ، عن حمتاد ، عن ربعي"، عمتن أخبره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لن يطعم النار من وصف هذا الأثمر (١) .

بيان: المراد بوصف هذا الأمر معرفة الامامة ، والاعتقاد بها ، وبماتستلزمه من سائر العقائد الحقّة الّتي و صفوها .

۱۳ ـ سن: عن ابن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن مالك بن أعين الجهنتي، وعن ابن فضال ، عن أبي جيلة ، عن مالك ابن أعين قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : أما ترضون أن تقيموا الصلاة و تؤتوا الزكاة و تكفوا ألسنتكم و تدخلوا الجنة ؟ قال : ورواه أبي ، عن على بن النعمان ، عن ابن مسكان (٢) .

بيان : «وتكفّوا ألسنتكم» أي عمّا يخالف التقيّة أو عن الأعمّ منه ومنسائر ما نهى الله عنه ، و التخصيص باللّسان لائن أكثر المعاصي تصدر منه ، و بتوسّطه ، كما روي وهل يكب الناس في النار إلا حصائد ألسنتهم .

ابن محبوب ، عن ابن رئاب وابن بكير ، عن يوسف بن ثابت عن أبي عبدالله عَلَيْكُم قال : لايض مع الإيمان عمل ، ولاينفع مع الكفر عمل ، ثم قال : ألا ترى أنه قال تبارك و تعالى : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم كافرون» (٣) .

بيان: « لايض مع الايمان عمل » أي ضرراً عظيماً يوجب الخلود في الناد أو المراد بالايمان ما يدخل فيه اجتناب الكبائر أوالمراد بالضرر عدم القبول ، وهو بعيد ، و على الأو لين الاستشهاد بالاية لقوله « ولا ينفع مع الكفر عمل » والاية في سورة التوبة هكذا «إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولايأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولاينفقون إلا وهم كارهون » (٤) و قال تعالى بعدها بآيات كثيرة «ولاتصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتواوهم فاسقون» وقال: في

<sup>(</sup>١) المحاسن س ١٤١.

<sup>(</sup> ٢و٣ ) المحاسن ص ١٩٤ .

<sup>(</sup>٤) براءة: ٥٤ ، وما بمدها : ٨٤ و١٢٠٠ .

أواخرالسورة: «وأمّا الّذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتواوهم كافرون » فلمنّا كانت الايات كلّها في شأن المنافقين يمكن أن يكون عليه السلام نقلها بالمعنى إشارة إلى أن كلّها في شأنهم وأن عدم القبول مشروط بالموت على النفاق والكفر، مع أنّه يحتمل كونها في قراءتهم كاليكا هكذا، أو كونها من تحريف النستاخ.

ابن محبوب، عن عن القاسم، عن داود بن فرقد، عن يعقوببن شعيب قال: قلت لا بي عبدالله رجل يعمل بكذا وكذا \_ولم أدع شيئاً إلا قلته \_ وهو يعرف هذا الا مر؟ فقال: هذا يرجى له، والناصب لا يرجى له، و إن كان كما تقول لا يخرج من الد نيا حتى يسلط الله عليه شيئاً يكفر الله عنه به إمّا فقراً وإمّا مرضاً (٢).

العلى الرضا ، عن آبائه عَلَيْكُمْ قال : قال رسول الله عَلَيْكُمْ : يا على الله عَلَيْكُمْ قال : قال رسول الله عَلَيْكُمْ : يا على إذا كان يوم القيامة أخذت بحجزة الله ، و أخذت أنت بحجزتي ، و أخذ ولدك بحجزتهم ، فترى أين يؤمر بنا (٣) .

۱۸-شی: عن ابن أبي يعفور قال: قلت لا بي عبدالله عَلَيْكُ إِنّي ا خالط الناس في كثر عجبي من أقوام لا يتولّونكم و يتولّون فلاناً و فلاناً لهم أمانة وصدق ووفاء! و في كثر عجبي من أقوام لا يتولّونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء ولا الصدق! قال: فاستوى و أقوام يتولّونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء ولا الصدق! قال: فاستوى

<sup>(</sup>١٩٢) المحاسن ص ١٧٢.

<sup>(</sup>٣) صحيفة الرضا عليه المللام ص ٥٠٠

أبوعبدالله على جالساً و أقبل على "كالغضبان ثم" قال ؛ لا دين لمن دان بولاية إمام حائر ليس من الله ، ولاعتب على من دان بولاية إمام عدل من الله ، قال ؛ قلت ؛ لا دين لأولئك ولاعتب على هؤلاء ؟ ! فقال : نعم ، لا دين لأولئك ولاعتب على هؤلاء ؟ ! فقال : نعم ، لا دين لأولئك ولاعتب على هؤلاء ثم" قال : أما تسمع لقول الله «الله ولي "الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور» يخرجهم من ظلمات الذنوب إلى نورالتوبة والمغفرة لولايتهم كل إمام عادل من الله ، و قال : «والذين كفروا أوليائهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات الله قال : قال : فقال : قال : فقال : قال : فقال : قال : فقال : فقال : فقال : فقال : في نور للكافر وهو كافرفا خرج منه إلى الظلمات ؟ إنما عنى الله بهذا أنهم كانوا على نور الاسلام فلما أن تولوا كل إمام جائر ليس من الله ، خرجوا بولايتهم على نور الاسلام فلما أن تولوا كل إمام جائر ليس من الله ، خرجوا بولايتهم على نور الاسلام فلما أن تولوا كل إمام جائر ليس من الكار ، فقال : «أولئك أصحاب النارهم فيها خالدون» (١) .

كنز: عن المفيد في كتاب الغيبة عن ابن محبوب ، عن عبدالعزيز العبدي ، عن ابن أبي يعفور مثله

كا: عن العدُّة ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب مثله (٢) .

أقول: سيأتي شرحه في مقام آخر إنشاءالله تعالى .

الله عن مهزم الأسدي قال: سمعت أباعبدالله عَلَيْكُ يقول: قال الله تبادك و تعالى: لأعذ بن كل رعية دانت بامام ليس من الله ، وإن كانت الرعية في أعمالها بر ق تقية ، ولا عفون عن كل رعية دانت بكل إمام من الله و إن كانت الرعية في أعمالها مسيئة ، قلت: فيعفو عن هؤلاء ويعذ ب هؤلاء ؟ قال: نعم إن الله يقول « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » ثم ذكر الحديث الأول حديث ابن أبي يعفور رواية على بن الحسين وزاد فيه: فأعداء على المير المؤمنين هم الخالدون في النار و إن كانوا في أديانهم على غاية الورع والزهد و العبادة ، و

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٨ ، والاية في البقرة ٢٥۶ .

<sup>(</sup>۲) الكافي ج ١ ص ٣٧٥ .

المؤمنون بعلي عَلَيْكُ [هم الخالدون في الجنّة] و إن كانوا في أعمالهم مسيئة على ضدّ ذلك (١) .

ولا عن وله عن وجل «أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين» (٢) قال الإمام موسى بن جعفر تشيخ « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» باعوا دين الله ، واعتاضوا منه الكفر بالله «فما ربحت تجارتهم» أي ما ربحوا في تجارتهم في الاخرة ، لأنتهم اشتروا النار وأصناف عذا بها بالجنه التي كانت معد ق لهم لو آمنوا «وما كانوا مهتدين» إلى الحق والصواب .

فلما أنزل الله عز وجل هذه الآية ، حضر رسول الله عَنْكُلله قوم فقالوا : يا رسول الله عَنْكُلله قوم فقالوا : يا رسول الله سبحان الراذق ألم تر فلانا كان يسير البضاعة ، خفيف ذات اليد ، خرج مع قوم يخدمهم في البحر فرعوا له حق خدمته ، وحملوه معهم إلى الصين وعينوا له يسيراً من مالهم قسطوه على أنفسهم له ، وجعوه فاشتروا له به بضاعة من هناك فسلمت فربح الواحد عشرة ، فهو اليوم من مياسير أهل المدينة ؟

وقال قوم آخرون بحضرة رسول الله عَلَيْظَالُهُ: يا رسول الله ألم ترفلانا كانت حسنة حاله ، كثيرة أمواله ، جميلة أسبابه ، وافرة خيراته ، مجتمعاً شمله ، أبى إلا طلب الأموال الجمية ، فحمله الحرص على أن تهور ، فركب البحر في وقت هيجانه والسفينة غير وثيقة ، والملا حون غير فارهين ، إلى أن توسط البحر فلعبت بسفينته ربيح عاصف فأزعجتها إلى الشاطىء وفتقتها في ليل مظلم ، وذهبت أمواله وسلم بحشاشته فقيراً وقيراً ينظر إلى الدُنيا حسرة ؟ .

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٩ ، و مثله في الكافي ج ١ ص ٣٧۶ في حديثين .

<sup>(</sup>٢) البقرة : ١۶ .

الدُّنيا والاخرة ، و رزقه لساناً لاُلاء الله تعالى ذاكراً ، وقلباً لنعمائه شاكرا ، و بأحكامه راضياً ، و على احتمال مكاره أعداء على وآله نفسه موطنّنا ،لاجرم أنَّ الله تعالى سمنّاه عظيماً في ملكوت أرضه وسماواته ، وحباه برضوانه وكراماته ، فكانت تجارة هذا أربح ، وغنيمته أكثر و أعظم .

و أمّا أسوء من الثاني حالاً فرجل أعطا أخا مم رسول الله ببيعته ، وأظهر له موافقته وموالاة أوليائه ، و معاداة أعدائه ، ثم أنكث بعد ذلك وخالف و والى عليه أعداء و فختم له بسوء أعماله ، فصار إلى عذاب لايبيد ولا ينفد ، قد خسر الدنيا و الاخرة ذلك هو الخسران المبين .

ثم قال رسول الله عَلَيْ الله على الله عليكم بخدمة من أكرمه الله بالارتضاء واجتباه بالاصطفاء ، وجعله أفضل أهل الأرض و السماء ، بعد محمد سيد الأنبياء على بن أبي طالب علي و بموالاة أوليائه و معاداة أعدائه و قضاء حقوق إخوانكم الذين هم في موالاته و معاداة أعدائه شركاؤكم فان وعاية على صلوات الله عليه أحسن من رعاية هؤلاء التجار الخارجين بصاحبكم \_ الذي ذكر تموه \_ إلى الصين الذين عرضوه للغناء وأعانوه بالثراء .

أما إن من شيعة على على الجبال الرواسي والبحاد التيادة ، يقول الخلائق ؛ سيئاته من الاثام ما هوأعظم من الجبال الرواسي والبحاد التيادة ، يقول الخلائق ؛ هلك هذا العبد ، فلايشكون أنه من الهالكين ، وفي عذاب الله تعالى من الخالدين فيأتيه النداء من قبل الله تعالى : يا أيها العبد الخاطىء الجانى ! هذه الذنوب الموبقات ، فهل باذائها حسنة تكافئها و تدخل جنة الله برحمة الله ؟ أو تزيد عليها فندخلها بوعد الله ؟ يقول العبد : لاأدري فيقول منادي ربينا عز وجل إن ربي يقول ناد في عرصات القيامة ألا إني فلان بن فلان من بلد كذا وكذا أوقرية كذا وكذا قد رهنت بسيئات كأمثال الجبال والبحاد ، ولاحسنة لى باذائها فأي أهل هذا المحشر كانت لى عنده يد أوعادفة فليغثني بمجازاتي عنها ، فهذا أوان شدة حاجتي اليها .

فينادي الرجل بذلك فأو ل من يجيبه على بن أبيطالب عَلَيَ للله للسيك للسيك للسيك السيك ألله السيك ألله المستحن في محبتي ، المظلوم بعداوتي ، ثم أناتي هو و من معه عدد كثير وجم غفير ، و إن كانوا أقل عدداً من خصمائه الذين لهم قبله الظلامات فيقول ذلك العدد: يا أمير المؤمنين نحن إخوانه المؤمنون كان بنا باراً ا، ولنا مكر ما وفي معاشرته إينانا مع كثرة إحسانه إلينامتواضعاً وقدنز لناله عن جميع طاعاتنا ، وبذلناها له فيقول على تليك المناذا تدخلون جنة ربتكم ؟ فيقولون: برحمة الله الواسعة التي لا يعدمها من والاك ، و والا آلك يا أخا رسول الله .

فيأتي النداء من قبل الله تعالى يا أخا رسول الله هؤلاء إخوانه المؤمنون قد بذلوا له فأنت ماذا تبذل له فانتي أنا الحكم مابيني وبينه من الذنوب، قد غفرتها له بموالاته إياك ، وما بينه وبين عبادي من الظلامات فلابد من فصلى بينه و بينهم فيقول على تُعْبَيْنِ يا رب أفعل ما تأمرني فيقول الله تعالى : يا على أضمن لخصمائه تعويضهم عن ظلاماتهم قبله ، فيضمن لهم على تَعْبَيْنِ ذلك، ويقول لهم : اقتر حوا على ماشئتم أعطكم عوضاً من ظلاماتكم قبله .

فيقولون: ياأخا رسول الله تجعل لناباذاء ظلاماتنا قبله ثواب نفيسمن أنفاسك ليلة بيتوتك على فراش على رسول الله عَيْنَا الله فيقول على تَعْلَيْنَا في قول على في قول الله عز وجب ذلك لكم فيقول الله عز وجل فانظروا يا عبادي الان إلى ما نلتموه من على فداء لصاحبه من ظلاماتكم، ويظهر لهم ثواب نفس واحد في الجنان من عجائب قصودها و خيراتها فيكون ذلك مايرضي الله عز وجل به خصماء أولئك المؤمنين، ثم يريهم بعد ذلك من الد رجات والمناذل مالاعين رأت، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

يقولون: يا ربنا هل بقي من جنانك شيء إذا كان هذا كلّه لنا فأين تحلّ سائر عبادك المؤمنين والا نبياء والصديّيقين، والشهداء والصالحين، و يخيّل إليهم عند ذلك أن الجنيّة بأسرها قد جعلت لهم فيأتي النداء من قبل الله تعالى يا عبادي هذا ثواب نفس من أنفاس على بن أبي طالب عَلَيّ الذي اقتر حتموه عليه، قد جعله لكم فخذوه، وانظروا فيصيرون هم وهذا المؤمن الذي عوقهم على على المنظرة في تلك

الجنان ثم " يرون ما يضيفه الله عز "وجل إلى مما الك على "عَلَيْكُم في الجنان ما هو أضعاف ما بذله عن وليه الموالى له ، مما شاء من الأضعاف التي لا يعرفها غيره .

ثم ً قال رسول الله عَيَالِ ﴿ : «أَذَلَكُ خَيْرُ نَزَلاً أَمْ شَجْرَةَا لَنَ ۚ قَوْمِ ۗ الْمَعَدُ قَالَمُ اللّ أَخِي و وصيتّي عليٌّ بن أبي طالب ﷺ (١) .

توضيح: «خفيف ذات اليد » أي كان ما في يده من الأموال خفيفاً قليلاً «قسطوه» بالتخفيف والتشديد أي قسموه على أنفسهم بالسوية أو بالعدل على نسبة حدلهم .

و في المصباح «جمع الله شملهم» أي ماتفر قى من أمرهم «وفر قى شملهم» أي ما اجتمع من أمرهم ، وقال : «مال جمّ » أي كثيروفي القاموس تهو "رالرجل وقع في الأمر بنظة مبالاة ، وقال : فره ككرم فراهة و فراهية حذق فهو فاره بين الفروهية وقال : فتقه شقه كفت قه و في بعض النسخ وفت تها من الفت و هو الدق والكسر بالأصابع كما في القاموس وقال الحشاش و الحشاشة بضم بقية الروح في المريض والجريح .

وقال: «الوقير» القطيع من العنم أوصغارها، وفقير وقير تشبيه بصغارالشاء أو إتباع، وقال: أمحضه المود أخلصه كمح شفه، والغناء بالفتح والمد الاكتفاء، و بالكسر والقصر ضد الفقر، والثراء بالفتح والمد كثرة المال، وقال الجوهري : والتيار الملوج ويقال: قطع [عرقاً] تياراً أي سريع الجرية ويقال: أوليته بداً أي نعمة، والعادفة المعروف والاحسان، وقال الجوهري: الظلامة والمظلمة ما تطلبه عند الظالم، وهو اسم ما أخذ منك، والجم الغفير العدد الكثير، وفي المصباح نزلت عن الحق تركته وفي القاموس الاقتراح ارتجال الكلام وابتداع الشيء والتحكم.

جهة السيستات موازينهم فيقال لهم: هذه السيستات فأين الحسنات ؟ و إلا فقد عطبتم فيقولون: ياربتنا مانعرف لنا حسنات ، فاذاالنداء من قبل الله عن وجل لئن لم تعرفوا

<sup>(</sup>١) تفسير الامام س ٤٧ .

لا نفسكم عبادي حسنات فانتي أعرفها لكم وأوفرها عليكم ، ثم يأتي برقعة صغيرة يطرحها في كفة حسناتهم فترجح بسيئاتهم بأكثر مابين السماء إلى الأرض فيقال لأحدهم : خذ بيد أبيك ، و أمّلك و إخوانك و أخواتك ، و خاصتك و قراباتك وأخدانك ومعارفك فأدخلهم الجنة .

فيقول أهل المحشر: يا رب مل الذنوب فقد عرفناها فماذاكانت حسناتهم؟ فيقول الله عز وجل : يا عبادي مشى أحدهم ببقية دين لأخيه إلى أخيه فقال: خذها فانتي ا حبت بحبت على بن أبي طالب علي فقال اله الأخر: قد تركتها لك بحبت على بن أبي طالب علي ولك من مالي ماشئت، فشكر الله تعالى ذلك لهما فحط به خطاياهما، و جعل ذلك في حشو صحيفتهما و مواذينهما، و أوجب لهما و لوالديهما الجنة (١).

٣٧ - شي: عن مصقلة الطحّان ؛ عن أبي عبدالله عليه الله عليه قال : ما يمنعكم من أن تشهدوا على من مات منكم على هذا الأمر أنه من أهل الجنّة ؟ إن الله يقول : «كذلك حقّاً علينا ننجى المؤمنين» (٢) .

بيان : «كذلك حقاً علينا» في المجمع (٣) قال الحسن : معناه كنا إذا أهلكنا المقدمن الأمم الماضية نجينا نبيتهم ونجينا الذين آمنوا به أيضاً كذلك إذا أهلكنا هؤلاء المشركين نجيناك يا على ، و الذين آمنوابك ، و قيل معناه «كذلك حقاً علينا» أي واجباً علينا من طريق الحكمة «ننجي المؤمنين» من عذاب الاخرة كما ننجيهم من عذاب الاخرة كما ننجيهم من عذاب الدُنيا ، قال أبوعبدالله تاليالي لا صحابه : ما يمنعكم من أن تشهدوا \_ إلى آخر الخبر .

٣٣ ـ شى: عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولا د قال : قلت لا بي عبدالله عليه السلام : جعلت فداك إن وجلاً من أصحابنا ورعاً مسلماً كثير الصلاة قد ابتلي

<sup>(</sup>١) تفسير الامام س ٥٤.

<sup>(</sup>٢) تفسيرالعياشي ج ٢ ص ١٣٨ والاية في يونس : ٣٠١ .

<sup>(</sup>٣) مجمع البيان ج ٥ س ١٣٨٠.

بحب اللهو، و هو يسمع الغنا، فقال: أيمنعه ذلك من الصلاة لوقتها أومن صوم أو من عيادة مريض أوحضور جنازة أوزيارة أخ؟ قال: قلت: لا، ليس يمنعه ذلك من شيء من الخير والبر قال: فقال: هذا من خطوات الشيطان، مغفورله ذلك إنشاءالله ثم قال: إن طائفة من الملائكة عابوا ولد آدم في اللذ ات والشهوات أعنى لكم الحلال ليس الحرام، قال: فأنف الله للمؤمنين من ولد آدم من تعيير الملائكة لهم قال: فألقى الله في هم آولئك الملائكة اللذ ات والشهوات كي لا يعيبوا المؤمنين.

قال: فلمنا أحسنوا ذلك من هممهم عجنوا إلى الله من ذلك ، فقالوا : ربنا عفوك عفوك ، ردنا إلى ماخلقنا له ، وأجبرتنا عليه ، فاننا نخاف أن نصير في أم مريج(١) قال : فنزعالله ذلك من هممهم ، قال:فا ذاكان يوم القيامة وصاد أهل الجنة في الجنة استأذن أولئك الملائكة على أهل الجنة ، فيؤذن لهم ، فيدخلون عليهم فيسلمون عليهم ، و يقولون لهم : سلام عليكم بما صبرتم في الدُنيا عن اللذات والشهوات الحلال (٢) .

عن إبراهيم بن على الشّقفي ، عن توبة بن الخليل ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبى عن إبراهيم بن على الشّقفي ، عن توبة بن الخليل ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبى عبدالر تحمان ، عن جعفر بن على النّقالية قال : بينا رسول الله عَلَيْ الله عنه إذنزل فسجد خمس سجدات ، فلمّا ركب قال له بعض أصحابه : رأيناك يا رسول الله صنعت ما لم تكن تصنعه ؟ قال : نعم ، أتاني جبرئيل عَلَيْكُم فبشّرني أن عليّاً في الجنة ، فسجدت تكر ألله فلمّا رفعت رأسي قال : و فاطمة في الجنة فسجدت شكراً لله تعالى ، فلمّا رفعت رأسي قال : و الحسين سيّدا شباب أهل الجنة فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا فلمّا رفعت رأسي قال : و من يحبّهم في الجنة ، فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا رفعت رأسي قال : و من يحبّهم في الجنة ، فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا رفعت رأسي قال : و من يحبّهم في الجنة [فسجدت شكراً لله تعالى ألله تعالى وفعت رأسي قال : ومن يحبّهم في الجنة [فسجدت شكراً لله تعالى] (٣) .

<sup>(</sup>١) يقال أمرمريج أى مختلط أو ملتبس.

<sup>(</sup>۲) تفسیر العیاشی ج ۲ س ۲۱۱ .

<sup>(</sup>٣) مجالس المفيد س · ٢ .

٢٥ - جا : عن الحسن بن الفضل ، عن على " بن أحمد ، عن عمّ بن هارون الهاشمي"، عن إبراهيم بن مهدي ، عن إسحاق بن سليمان ، عن أبيه ، عن هارون الرشيد ، عن أبيه ، عن أبي جعف المنصور ، عن أبيه ، عن جد "م على " بن عبدالله بن العباس ، عن أبيه قال : سمعت رسول الله عَلَيْهُ الله يَعْدُ الله عَلَيْهُ النَّاس نحن في القيامة ركبان أربعة ، ليس غيرنا ، فقال له قائل : بأني أنت وا منى يارسول الله من الركبان ؟ قال: أنا على البراق، وأخى صالح على ناقةالله الّذي عقرها قومه، وابنتي فاطمة على ناقتي العضباء . وعلى " بن أبيطالب على ناقة من نوق الجنَّة خطامها من لؤلوء رطب، وعيناها من ياقوتتين حمراوين، وبطنها من زبرجد أخضرعليهاقبُّة من لؤلوء بيضاء ، يرى ظاهرهامن باطنها ، وباطنها منظاهرها ، ظاهرها من رحمة الله ، وباطنها من عفو الله إذا أقبلت زفَّت ، و إذا أدبرت زفَّت ، و هو أمامي على رأسه تاج من نور ، يضيء لأهل الجمع ؛ ذلك التاجله سبعون ركناً كلُّ ركن يضيء كالكوكب الدري " في أفق السماء ، و بيده لواء الحمد ، وهوينادي في القيامة «لاإله إلا الله عمل رسول الله » فلايمر " بملاء من الملائكة إلا "قالوا: نبي مرسل ولا يمر " بنبي " مرسل إِلا قال: ملك مقرس، فينادي مناد من بطنان العرش يا أينها الناس ليس هذاملكاً مقر "بأ ولانبياً مرسلاً ولاحامل عرش هذا على بن أبي طالب ، وتجيء شيعته من بعده فينادي منادلشيعته من أنتم ؟ فيقو لون نحن العلويتون فيأتيهم النداء يا أيتهاالعلويتون أنتم آمنون ، ادخلواالجنَّة مع من كنتم توالون (١) .

بشا: عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن على بن الحسن الطوسي" ، عن المفيد ، عن الحسن بن الفضل مثله (٢) .

عن عمر بن المختار ، عن ألمظفر بن على ، عن على بن همسام ، عن الحسن بن ذكرياً عن عمر بن المختار ، عن أبي عن البرسي ، عن المنضر ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير عن أبي جعفر على الباقر على الباقر عن آبائه عليه المالية المناقلية : كيف

<sup>(</sup>١) مجالس المفيد ص ١٥٧.

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ٧٤ .

بك ياعلى أإذا وقفت على شفير جهنم ، وقد مد الصراط ، وقيل للناس : جوزوا وقلت لجهنم: هذا لي وهذالك ؟ فال : أولئك الجهنم: هذا لي وهذالك ؟ فال : أولئك شيعتك ، معك حيث كنت (١) .

حمل عن ابن عصبوب ، عن البطائني عن الفضل ، عن ابن محبوب ، عن البطائني عن أبي بصير قال : دخلت على أبي عبدالله على الله على أبي عبدالله على الله على أبي عبدالله على الله فأقر على منتى السلام و أعلمه أنّه يموت في قلت ؛ خلّفته عليلا قال : إذا رجعت إليه فأقر عم منتى السلام و أعلمه أنّه يموت في شهر كذا في يوم كذا ، قال أبو بصير : فقلت : جعلت فداك والله لقد كان [لكم] فيه انس وكان لكم شيعة ، قال : صدقت ماعند ناخير لكم قلت : شيعتكم معكم ؟ قال : إن هو خاف الله و راقب نبينه ، و توقيى الذنوب ، فا ذا هو فعل كان معنا في درجاتنا قال علي ": (٣) فرجعنا تلك السنة فمالبث أبو حمزة إلا " يسيراً حتى توفيي (٤) .

<sup>(</sup>١) مجالسالمفيد ص ٢٠٢ .

<sup>(</sup>٢) غيبةالنعماني ص ٥٥، الكافي ج ١ ص ٣٧٤.

<sup>(</sup>٣) هو على بن أبي حمزة المعروف بالبطائني ، الراوى عن أبي بصير .

<sup>(</sup>۴) رجال الكشي ص ۱۷۷ .

<sup>(</sup>۵) هوأ بوالعباس فضل بن عبدالملك البقباق مولى كوفى ثقة ، ولعله كان مذياعاً للحديث فأخفى أبوعبدالله عليه السلام حديثه ذلك عنه لئلا يذيعه في جهلة الشيعة .

قلت : رجل أحبُّكم أهو معكم ؟ قال : نعم ، قلت : و إن زنى و إن سرق ؟ قال : فنظر إلى البقباق فوجد منه غفلة ثمَّ أوماً برأسه نعم (١) .

وأحدث عبادة ، قال : دخلت على أبي عبدالله على أبي عثمان ، عن على بن الصباح عن ذيد الشحام قال : دخلت على أبي عبدالله على الله على أبي عبدالله على الله عبادة ، قال : يا ذيد ماعندنا لك وأحدث عبادة ، قال : قلت : أنعيت إلى "نفسي ، قال : فقال لي : يا ذيد ماعندنا لك خير وأنت من شيعتنا ، إلينا الصراط ، و إلينا الميزان ، و إلينا حساب شيعتنا ، والله لا نا لكم أرحم من أحدكم بنفسه يا ذيد كأنتي أنظر إليك في درجتك من الجنتة و رفيقك فيها الحارث بن المغيرة النضري (٢) .

الله بن على بن على بن مسعود ، عن عبدالله بن على بن خالد ، عمن يثق به يعنى الله ، عن خاله على قال : فقال له عمرو بن إلياس قال : دخلت أنا وأبي إلياس ابن عمرو على أبي بكر الحضرمي و هو يجود بنفسه ، فقال : يا عمرو ليست ساعة الكذب أشهد على جعفر بن على أنى سمعته يقول : لايمس النار من مات وهويقول بهذا الأمر (٣) .

البحمّال قال: دخلت على المعتدلة المعتدلة المعتدل المعت

<sup>(</sup>۱و۲) رجـال الكشى ص ۲۸۶ .

<sup>(</sup>۳و۴) رجال الکشی س ۳۵۵.

أبي وأشى فمن يرد المظالم؟ قال: الله عز وجل يجعل حساب الخلق إلى على وعلى على والمي السلام فكل ما كان على شيعتنا حاسبناهم مما كان لنا من الحق في أموالهم وكل ما بينه و بين خالقه استوهبناه منه ، ولم نزل به حتى ندخله الجنة برحمة من الله ، وشفاعه من على وعلى المن الله ، وشفاعه من على وعلى المن الله ،

غو: عن صفوان مثله.

وسول الله عَيْنَا الله عَنْ الله على أن الله قدريتن العباد برينة أحب وسول الله عَيْنَا الله الله على أن الله قدريتن برينة لم يزين العباد برينة أحب إلى الله منها ، الزهد في الد نيا ، وجعلك لاتنال من الد نيا شيئاً ولاتنال الد نيامنك شيئاً ، و وهب لك حب المساكين ، فرضوا بك إماماً و رضيت بهم أتباعاً ، فطوبى لمن أحبتك و صدق فيك ، و ويل لمن أبغضك و كذب عليك ، فأمّا الذين أحبتوك و صدقوا فيك فهم جيرانك في دادك ، ودفقاؤك في قصرك ، وأمّا الذين بغضوك و كذبوا عليك فحق على الله أن يوقفهم موقف الكذ ابين يوم القيامة ، قال : و ذكره ابن مردويه في مناقبه (١) .

عن جس على الحسن بن على ابن بنت إلياس روى عن جس إلياس قال : الله على ابن بنت إلياس وى عن جس إلياس قال الله حضرته الوفاة قال لنا : اشهدوا على وليست ساعة الكذب هذه الساعة ، لسمعت أباعبدالله علي يقول : والله لا يموت عبد يحب الله ورسوله ويتولى الأئمة فتمسه الناد ، ثم أعاد الثانية والثالثة من غير أن أسأله (٢) .

الحراني ، عن أمير المومنين عَلَيَا إلى الله بن محمود الفادسي بالا سناد عن أبي الحسن الحراني ، عن أمير المومنين عَلَيَا إلى قال : مامن شيعتنا أحد يقادف أمراً نهيناه عنه فيموت حتى يبتليه الله ببلية تمحص بها ذنوبه ، إمّا في ماله أوولده ، وإمّا في نفسه حتى يلقى الله محبننا وماله ذنب ، وإنّه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشد دعليه عند موته

<sup>(</sup>۱) كشف النمة ج ١ س ٢٢٨ الطبعة الحروفية و هكذا س ٢١٧ ، عن مناقب الخوارزمي .

<sup>(</sup>٢) رجال النجاشي ص ٣٠.

فتمحتّص ذنو به .

والمحال المحال المحال

البرقى من البرقى من البرقى الساد إلى الصدوق ، عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن البرقى من عن البرقى عن البرقى عن البرقى عن البرقى الله عَلَيْكُ الله عن البرق الله عن البرق الله عن البرق الله عليه الله عن البرق الله عليه المنام ، ويقول لك : بشر أخاك عليه بأنسى لاأعذا من عاداه (٢) .

وسري" عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن مجل بن همت م ، عن الحميري" عن مجل بن موسى بن عبدالله بن مهران ، عن على بن سنان ، عن أبي بكر الحضرمي" قال : قال أبوعبدالله عَلَيْكُ : لو أن كافر أ وصف ما تصفون عند خروج نفسيه ، ماطعمت النار من جسده شيئاً (٣) .

• و م عن جماعة ، عن أبي المفضّل ، عن عبدالله بن م بن محمود ، عن أبي العلاء أحمد بن عبدالر حمان الذهلي ، عن عبدالر حمان بن أبي حمّاد . عن أبي العلاء الخفّاف يعني خالد بن طهمان ، عن شجرة قال : قال أبو جعفر الباقر عَلَيَّا اللهُ : يا شجرة بحبّنا تغفر لكم الذنوب (٤) .

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ٣.

<sup>(</sup>۲) بشارة المصطفى ص ۱۸.

<sup>(</sup>٣) أمالى الطوسى ج ٢ م ٣٠ .

<sup>(</sup>۴) أمالي الطوسي ج ۲ ص ۶۸ .

الحسن بن عبدالله بن مطهر ، عن من المنصوري ، عنسهل بن يعقوب بن إسحاق ، عن الحسن بن عبدالله بن مطهر ، عن من بن سليمان الديلمي ، عن أبيه قال : دخل سماعة بن مهران على الصادق على فقال له : يا سماعة من شر الناس ؟ قال : نحن يا ابن رسول الله ، قال : فغضب حتى احمر ت و جنت ه ثم استوى جالساً و كان متكا فقال: ياسماعة من شر الناس عندالناس ؟ فقلت: والله ما كذبتك ياابن رسول الله نحن شر الناس عندالناس لا نهم سمونا كفاراً ورافضة ، فنظر إلى ثم قال : كيف نحن شر الناس عندالناس لا نهم إلى النار ؟ فينظرون إليكم ويقولون : «مالنا لانرى رجالاً كنا نعد هم من الأشراد » يا سماعة بن مهران إنه من أساء منكم إساءة مشينا إلى الله تعالى يوم القيامة بأقدامنا فنشفع فيه فننشف ، والله لا يدخل الناد منكم عشرة رجال ، والله لا يدخل الناد منكم عشرة رجال ، والله لا يدخل الناد منكم ثلاثة رجال ، والله لا يدخل الناد منكم ثلاثة رجال ، والله لا يدخل الناد منكم دجل واحد ، فتنافسوا في الدرجات منكم ثلاثة رجال ، والله لا يدخل الناد منكم بالورع (١) .

بيان: في القاموس الكمدة بالضم والكمد بالفتح والتحريك تغير اللون و ذهاب صفائه، والحزن الشديد، و مرض القلب منه، كمد كفرح فهو كامد و أكمده فهو مكمود.

النالث ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : سمعت النبي عَلَيْكُمْ النالث ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : سمعت النبي عَلَيْكُمْ يقول : إذا حشر الناس يوم القيامة ناداني مناديار سول الله إن الله جل اسمه قد أمكنك من مجازاة محبيك و محبي أهل بيتك الموالين لهم فيك ، والمعادين لهم فيك فكافئهم بماشئت وأقول يارب الجنة فأ بو عهم منها حيث شئت ، فذلك المقام المحمود الذي و عدت به (٢) .

٣٣ ما : با سِناد أخي دعبل ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠١ ، والاية في سورة س : ٢٧ .

<sup>(</sup>٢) أمالي الطوسي ج ١ س ٣٠٤.

رسول الله : في قوله عز وجل «ألقيا في جهنه كل كفاد عنيد» قال : نزلت في وفي على بن أبي طالب و ذلك أنه إذا كان يوم القيامة شفت عنى دبتى وشفتك يا على وكساني و كساك يا على ، ثم قال لي و لك يا على أنه ألقيا في جهنه كل من أبغضكما وأدخلا في الجنة كل من أحبتكما» فان ذلك هوالمؤمن (١) .

و من لم يشهد أن لاإلهإلا أناوحدي أوشهد ولم يشهدأن عمراً عبدي ورسولي

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٨ ، والاية في سورة ق : ٣٤ .

<sup>(</sup>٢) بسائر الدرجات ص ٢٧٠ . (٣) البطائني، ظ .

أو شهد بذلك ولم يشهد أن على أبي طالب خليفتي أو شهد بذلك ولم يشهد أن الأئمة من ولده حججي فقد جحد نعمتي ، وصغر عظمتي ، وكفر بآياتي وكنبي إن قصدني حجبته ، وإن سألني حرمته ، و إن ناداني لم أسمع نداءه ، و إن دعاني لم أسمع دعاءه ، و إن رجاني خيسته ، و ذلك جزاؤه مني ، و ما أنا بظلام للعبيد (١) .

أقول: تمامه في باب نص النبي عَيْنَا الله (٢)

وم \_ سن : عن أبيه عن النضر عن يحيى الحلبي" عن عبدالله بن مسكان عن بدر بن الوليد الخثعمي" قال : دخل يحيى بن سابور على أبي عبدالله عَلَيْكُ ليود على فقال أبوعبدالله عَلَيْكُ : أماوالله إنكم لعلى الحق"، و إن من خالفكم لعلى غير الحق"، و الله ما أشك" أنتكم في الجنة ، فانتى لأرجو أن يقر الله أعينكم إلى قريب (٣)

وم عن أبي جعفر تَطَيِّكُمُ عن من ابن أبي عمير، عن جميل، عن ذرارة ، عن أبي جعفر تَطَيِّكُمُ اللهُ عن اللهُ من اللهُ عن اللهُ عن

عن عن عن عن عن عن عن عن عن عن عن المحضرمي" قال: قيل لا بي جعفر عَلَيْكُ : إن عكرمة مولى ابن عباس قد حضرته الوفاة ، قال : فانتقل (٥) ثم قال : إن أدركته علمته كلاماً لم تطعمه النار ، فدخل عليه داخل فقال : قدهك قال : فقال له قال الأمر الذي

<sup>(</sup>١) اكمال الدين ص ١٥٠ وفي ط الاسلامية ج ١ ص ٣٧١ ٠

<sup>(</sup>٢) راجع ج ٣٥ ص ٢٥١ و٢٥٢ من هذه الطبعة .

<sup>(</sup>٣) المحاسن ص ۱۴۶.

 <sup>(</sup>۴) المحاسن س ۱۴۹ .

<sup>(</sup>۵) أى انتقل عن جلسته التي كان عليها ، ولعله كان متكئاً فانتقل و جلس على ركبته كما في نظائره .

أنتم عليه (١) .

وع به بن الحسين بن أحمد الفقيه ، عن حمويه بن على "، عن من بن بن المطلب عن من بن الحسين بن أحمد الفقيه ، عن حمويه بن على "، عن من بن بن المطلب عن من بن بن مهدى ، عن من بن بن على "بن عمر بن ظريف، عن أبيه ، عن جميل بن صالح ، عن أبي خالد الكابلي "، عن الأصبغ بن نباتة قال : دخل الحادث الهمداني على أمير المؤمنين عَلَيَا في نفر من الشيعة ، و كنت فيهم ، فجعل الحادث يتأو د في مشيته (٢) و يخبط الأرض بمحجنه ، و كان مريضاً فأقبل عليه أمير المؤمنين و كانت له منه منزلة فقال : كيف تجدك يا حادث ؟ (٣) قال : نال الدهر منتي يا أمير المؤمنين و زادني أوزاد غليلا اختصام أصحابك ببابك ، قال : وفيم خصومتهم ؟ قال : في شأنك ، والثلاثة من قبلك ، فمن مفرط غال ، و مقتصد تال ، ومن مترد د مرتاب لايدري أيقدم أم يحجم ؟

قال: بحسبك ياأخا همدان، ألاإن خيرشيعتي النمط الأوسط إليهم يرجع الغالي و بهم يلحق التالي قال: فقال له الحارث: لو كشفت فداك أبي واثمي الريب عن قلوبنا، و جعلتنا في ذلك على بصيرة من أمرنا، قال: قدك فانكام، ملبوس عليه إن دين الله لا يعرف بالرجال بل بآية الحق فاعرف الحق تعرف أهلد، يا حارث إن الحق أحسن الحديث، والصادع به مجاهد، و بالحق أخبرك فارعني سمعك ثم خبر به من كانت له حصافة من أصحابك.

ألا إنتى عبدالله و أخو رسول الله وصدِّيقه الأكبر : صدَّقته وآدم بين الروح والجسد ، ثم النَّى عداً يقه الأوال في اكترم حقًّا فنحن الأوالون ، ونحن الاخرون

<sup>(</sup>١) المحاسن س ١٤٩ .

<sup>(</sup>٢) أى كان ينعطف فى مشيته : يستقيم صلبه مرة و يعوج اخرى والمحجن و هكذا المحجنة \_كمنبرومكنسة \_ : العساالمعوجة رأسها ، والخبط الضربالشديد ، يقال : خبط البعير بيده الارض : وطئه شديداً .

 <sup>(</sup>٣) يا حارث: في بعض النسخ « يا حار » على الترخيم في المواضع كلها .
 منه رحمه الله .

ألا و إنتي خاصّته يا حارث وصنو ، و وصيّه ووليّه و صاحب نجواه و سيّه ا وتيت فهم الكتاب و فصل الخطاب ، و علم القرآن ، و استودعت ألف مفتاح يفتح كلُّ مفتاح ألف باب يفضي كلُّ باب إلى ألف ألف عهد وا يُدت أوقال ا مددت بليلةالقدر نفلاً وإن ذلك ليجري لي وللمستحفظين من ذريّيني كمايجري الليل والنهار حتى يرثالله الأرض ومن عليها وا بشرك ياحارث ليعرفني وليتي وعدويّي في مواطن شتى ليعرفني عندالممات ، وعند الصراط ، وعند الجوض ، وعند المقاسمة قال الحادث : وما المقاسمة يا مولاي ؟ قال : مقاسمة النار ا قاسمها قسمة صحاحا : أقول هذا وليتي أفاتر كيه و هذا عدويّي [فخذيه].

قال جميل بن صالح : فأنشد ني أبوهاشم السيَّد بن عمَّ في كلمة له :

كم ثم المعبوبة له حملا من مؤمن أو منافق قبلا بعينه و اسمه وما عملا فلا تخف عثرة ولا ذلا تخاله في الحلاوة العسلا ضعلى حسرها ذري الرجلا

قول على لحارث عجب يا حارهمدان من يمت يرني يعرفني طرفه و أعرفه و أنت عند الصراط تعرفني أسقيك من بارد على ظماء أقول للناد حين توقف للعر

<sup>(</sup>١) جذلا أى فرحاً أوسريعاً ، وفي مجالس المفيد.: فقام الحارث يجررداه، ويقول ماأبالي النح .

حبلا بحبل الوصى متصلا

ذريه لاتقربيه إن اله

هذا لنا شعة و شيعتنا أعطاني الله فيهم الأملا (١)

جا: عن المفيد ، عن على بن على بن الزبير ، عن على بن على بن مهدى مثله (۲) .

ما : عن جاعة ، عن أبي المفيضل ، عن على بن على مثله (٣) ٠

بيان : «يتَّأْد، أي يتثبُّت و يتأنَّى من التؤدة ، و في بعض النسخ يتأوَّد أي يتعطَّف ويعوج والمحجن كمنبرالعصا المعوجَّة «وزادني أوزاد» الترديد من الراوي و في ما : «أُواراً وغليلاً» والأُواربالضمِّ حرارة الشمس وحرارة العطش ، والغليل الحقد والضغن وحرارة الحبِّ والحزن ، ومقتصد أي متوسِّط بين الافراط والتفريط تال يتلو أئمَّة الحقُّ ويتبعهم ، و في بعض النسخ «قال» أي مبغض لأ مُمَّة الجور و الأوال أظهر ، و أحجم عنه كف" أو نكص هيبة « حسبك » في بعض النسخ بحسبك فالباء زائدة أو هو على صيغة المضارع ، وقال الفيروز آبادي : قد مخفّفة حرفية واسمية وهي على وجهين اسم فعل مرادفة ليكفي : قدني درهم ، وقد زيداً درهم أي يكفي و اسم مرادف لحسب وتستعمل مبنيّة غالباً: قد زيد درهم ، ومعربة قد وريد بالرفع و قال : الصدع الشقُّ وقوله تعالى « فاصدع بما تؤمر » أي شقَّ جماعاتهم بالتوحيد أو اجهر بالقرآن وأظهر أواحكم بالحق وافصل بالأم أو اقصد بما تؤمر أو افرق به بن الحق والباطل.

وقال :أ رعني و راعني سمعك استمع لمقالي ، وقال الجوهري : أرعيته سمعيأي أصغيت إليه « من كانت له حصافة » أي استحكام عقل و ضبط للكلام ، في القاموس حصف ككرم: استحكم عقله، و أحصف الأمر أحكمه، قوله عَلَيْكُمْ: «نفلاً»

<sup>(</sup>١) شارة المصطفى س ٤ - ٤٠

<sup>(</sup>٢) مجالس المفيد ص ١١ ، الى قوله متصلا .

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٩ ، واستخرجه بلفظه في ج ٣٩ ص ٢٣٩ – ٢٤١ من هذه الطبعة .

قوله «جذلا» بكسرالذال أي فرحاً أوبالتحريك مصدراً ، و«كم ثم ثم أي حمل حارث هناك أعاجيب كثيرة له « يا حار همدان » قال شارح الديوان : الترخيم هنا لضرورة الشعر إذلا يجوز ترخيم المنادى المضاف في غيرها و في القاموس رأيته قبلا محر "كة وبضم تين وكصرد وكعنب أي عياناً ومقابلة وقال : خال الشيء يخاله ظنه «على جسرها» في الديوان «ذريه لاتقربي الرجلا» وفي ما : «دعيه لاتقبلي الرجلا» .

وه به التمان عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن عمله على بن الحسن ، عن ابن كريا أبيه الحسن بن الحسين ، عن عمله أبي جعفر بن بابويه ، عن القطان ، عن ابن كريا عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبيه ، عن أبي الحسن العبدى " ، عن سليمان ابن مهران ، عن عباية بن ربعي قال : قلت لعبدالله بن العباس : لم كنلى رسول الله عَلَيْ عليا عليا عليا أباتراب ؟ قال : لأنه صاحب الأرض ، وحجة الله على أهلها بعده ، وبه بقاؤها ، و إليه سكونها ، ولقد سمعت رسول الله عَنَيْ الله على القواب والزلفي بعده ، وبه بقاؤها ، و إليه سكونها ، ولقد سمعت رسول الله عَنَيْ من الثواب والزلفي والكرامة ، قال : «يا ليتني كنت تراباً» أي ياليتني كنت من شيعة على " و ذلك قول الله عز "وجل" : « ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً » (٢) .

١٥- بشا: بالا سناد إلى الصدوق ، عن على بن عمر ، عن على بن أحمد بن ثابت

<sup>(</sup>١) قال ابن الاعرابي : الطويلة : النخلة والقصيرة : التمرة ، راجع مجمع الامثال

ج ۲ س ۱۰۶ تحتالرقم ۲۸۸۷ .

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ١١ ، والاية في النبأ : ۴٠ .

عن على بن العباس ، عن الحسن بن الحسين العرني " ، عن عمر بن ثابت ، عن عطاء بن السائب ، عن ابن يحيى ، عن ابن عبّاس قال : قال رسول الله عَيْمَ الله عَنْمَ الله الله الله عند والقاضي الله عند ما اضطر وا عليه ، والمحب لهم بقلبه ولسانه (١) .

بها: عن أبي حِل الجبّار بن علي "، عن عبد الرسّحمان بن أحمد ، عن أحمد بن الحسن الباقلاني " ، عن عمر بن إبراهيم الزهري ، عن إسماعيل بن حِل الكاتب ، عن الحسن ابن علي " بن ذكريا ، عن علي " بن جعفر مثله .

النسابوري ، عن عقيل بن الحسين العلوي ، عن الحسن بن العبّاس الكرماني عن علي بن إسماعيل العبدي ، عن دحية بن الحسن ، عن على بن عبدالله البلخي عن علي بن إسماعيل العبدي ، عن دحية بن الحسن ، عن على بن عبدالله البلخي عن قتيبة بن سعيد ، عن حمّاد بن زيد ، عن عبدالر حمان السر اج ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : سألت النبي عَلَيْ الله على بن أبي طالب عَلَيْ فغضب وقال : ما بال أقوام يذكرون منزلة من منزلته من الله كمنزلتي ، من له منزلة كمنزلتي ألا ومن أحب عليا فقد أحب على أحب عليا له عنه كافاه الجنة أحب عليا تقبل الله صلاته وصيامه وقيامه ، واستجاب الله له دعاءه .

ألا ومن أحبَّ عليًّا استغفرت له الملائكة و فتحت له أبواب الجنَّة الثمانية

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ٢٠.

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ٣٨.

فدخل من أي باب شاء بغير حساب ، ألا ومن أحب علياً لا يخرج من الدنيا حتى فدخل من الكوثر ، ويأكل من شجرة طوبي ويرى مكانه من الجنة ، ألاومن أحب علياً هو أن الله تعالى عليه سكرات الموت ، و جعل قبره روضة من دياض الجنة ، ألا ومن أحب علياً أعطاه الله بعدد كل عرق في بدنه حوراء ، و يشفع في ثمانين من أهل بته ، وله بكل شعرة على بدنه مدينة في الجنة .

ألا و من أحب علياً بعثالله إليه ملك الموت برفق ، ورفع الله عز وجل عنه هول منكر ونكير ، و نو رقبره و بيس وجهه ، ألا ومن أحب علياً علياً علياً اظله الله في ظل عرشه مع الشهداء و الصديقين ، ألا و من أحب علياً نجاه الله من النار ألا ومن أحب علياً نجاه الله من النار ألا ومن أحب علياً تقبل الله منه حسناته ، وتجاوز عن سيئاته وكان في الجذة دفيق حمزة سيد الشهداء ، ألا ومن أحب علياً أثبت الله الحكمة في قلبه وأجرى على لسانه الصواب ، وفتح الله له أبواب الرحمة ، ألا و من أحب علياً سمتى في السماوات أسير الله في الأرض .

ألا ومن أحب عليًا ناداه ملك من تحت العرش أن : يا عبدالله استأنف العمل فقد غفر الله لك الذنوب كلّها ، ألا ومن أحب عليًا جاء يوم القيامة كالقمر ليلةالبدد ألا ومن أحب عليًا وضع الله على رأسه تاج الملك وألبسه حلّة الكرامة ، ألا ومن أحب عليًا قطيًا في الميال الله ومن أحب عليًا وتولاه كتب الله له براءة من النار ، وجوازا من الصراط وأماناً من العذاب ، ألا ومن أحب عليًا لا ينشر له ديوان ، ولا ينصب له ميزان ، و يقال أوقيل له : ادخل الجنّة بغير حساب ألا ومن أحب عليًا صافحته الملائكة و زارته الأنبياء ، و قضى الله له كلّ حاجة كانت له عندالله عز وجل ألا ومن مات على حب آل على فأنا كفيله بالجنه قالها على أله الميال أله المناكفيله بالجنه قالها المناكفيله المناكفيله بالجنه قالها على الله المناكفيله المناكفيلة و في الناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيلة المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيلة المناكفيلة المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيله المناكفيلة المناكفيل

قال قتيبة بنسعيد أبورجاء: كان حمّاد بن زيد يفتخر بهذا الحديث ويقول هو الأصل لمن يقرُّ به (١) .

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى س ۴۴ ،

أقول: رواهالصدوق رحمه الله في فضائل الشيعة عن أبيه عن المؤديّ عن أحمد ابن علي "الاصبهاني رفعه إلى نافع مثله (١) مع أدنى تفاوت و ذيادة .

وعد بن الحسين عن على بن على بن المحد بن المحد بن الحسين بن النحوي عن على بن المحدة ابن الحسين عن الحسين بن على بن بابويه عن على بن الحسين بن النحوي عن سعد ابن عبدالله ، عن عبدالله ، عن عندالله ، عن عندا بن عبدالله المحد عندا بن المحد المحد الله المحد عندا بن المحد عندا بنا المحد الم

و إن أدنى المؤمنين و ليس فيهم دنى ليشفع في مائتي إنسان ، و لوأن أهل السماوات السبع و الأرضين السبع ، والبحار السبع ، شفعوا في ناصبي ما شفعوا فيه ألا إن هذا لايخرج من الدنيا حتى يتوب أو يبتليه الله ببلاء في جسده ، فيكون تحبيطاً لخطاياه حتى يلقى الله عز وجل لاذنب له ، إن شيعتنا على السبيل الأقوم إن شيعتنا لفي خير ثم قال عَلَي الله عز أبي كان كثيراً ما يقول : احبب حبيب آل على و إن كان مرهقاً ذي الا و ابغض بغيض آل على و إن كان صواماً قواماً (٢).

بيان: « لايؤتى من محبتكم » أي لايأتيه الشيطان من جهة محبتكم أو لا يهلك بسبب ترك المحبة في القاموس أتيته: جئته و أتى عليه الدهر، أهلكه، و أثنى فلان كعني أشرف عليه العدون، وفي النهاية يقال رجل فيه رهق إذاكان يخف إلى الشرة ويغشاه، والرهق: السفه و غشيان المحارم، و منه حديث أبى وائل أنه صلى على امرأة كانت ترهق أي تتهم بشرة، ومنه الحديث الاخر فلان مرهق أي متهم بسوء وسفه، و كأن المراد بالذيال من يجر ذيله للخيلاء قال في النهاية في حديث مصعب بن عمير كان مترفاً في الجاهلية يدهن بالعبير، و يذيال يمنة اليمن حديث مصعب بن عمير كان مترفاً في الجاهلية يدهن بالعبير، و يذيال يمنة اليمن

<sup>(</sup>١) فضائل الشيعة ص تحتالوقم ١.

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ٢٥.

أي يطيل ذيلها وفي القاموسذال فلان تبختر فجر ذيله، والذيّال الطويل القدّ الطويل الذيل، المتبختر في مشيه .

معاً عن عمر بن إبراهيم بن حمزة وسعيد بن عبر الثقفي معاً عن عبر ابن على النقفي معاً عن عبر ابن على ابن على " بن الحسن العلوي عن عبر بن الحجاج الجعفي " عن زيد بن عبر العامري عن على " بن الحسين القرشي " عن إسماعيل بن أبان عن عمر بن ثابت عن ميسرة بن حبيب عن علي " بن الحسين علي المائي قال : إنّا يوم القيامة آخذون بحجزة نبيتنا، وإن " شيعتنا عن علي " بن الحسين علي المائي قال : إنّا يوم القيامة آخذون بحجزة نبيتنا، وإن " شيعتنا آخذون بحجز تنا (١).

وه - بشا: عن يحيى بن على الجوانى عن عن الحسين بن على بن الداعى ، عن جعفر بن على الحسيني ، عن المن موسى الشامي ، عن عبيدالله بن على التيمي ، عن إسماعيل بن عمر و البجلي ، عن الأجلح ، عن حبيب بن ابي ثابت ، عن عاصم بن أبي ضمرة ، عن على التيمي قال: أخبر ني الأجلح ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن عاصم بن أبي ضمرة ، عن على المن قال: أخبر ني المن قال المن يدخل الجنة أنا و فاطمة والحسن والحسين قلت : يا رسول الله فمحبونا ؟ قال : من ورائكم (٢) .

وم الشيباني"، عن على بن الحسين التيملي"، عن على "بن العباس، عن جعفر بن على الرمّاني الحسن بن الحسين العابد، عن حسين بن علوان ، عن الثمالي"، عن أبي جعفر الباقر عن الحسن بن الحسين العابد، عن حسين بن علوان ، عن الثمالي"، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: إن "الله سبحانه يبعث شيعتنا يوم القيامة من قبورهم على ما كان منهم من الذنوب و العيوب، ووجوههم كالقمر ليلة البدر، مسكنة روعاتهم، مستورة عوراتهم، قد أعطوا الأمن والأمان، يخاف الناس ولا يخافون، و يحزن الناس ولا يحزنون، يحشرون على نوق لها أجنحة من ذهب تتلالاً، قد ذللت من غير رياضة أعناقها من ياقوت أحمر، ألين من الحرير، لكرامتهم على الله (٣).

٥٨ - بشا: عن يحيى بن على الحسيني"، عن الحسين بن على الحسني"، عن جعفر بن

<sup>(</sup>١) بشارةالمصطفى ص ۵۱.

<sup>(</sup> ٢و٣) بشارة المصطفى س ٥٥ و٥٥ .

على الحسيني"، عن على بن عبدالله الحافظ، عن على بن هارون الدقيقي"، عن سمانة بنت حمران ، عن أبيها ، عن عمرو بن زياد اليوناني"، عن عبد العزيز بن على ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله عَلَيْظَالُهُ : أنا وفاطمة والحسن والحسين و على في حظيرة القدس في قبتة بيضاء ، و هي قبتة المجد و شيعتنا عن يمين الرحمن تبارك و تعالى (١)

ومعيدبن على الثقفى "، عن عربن إبراهيم العلوي " وسعيدبن على الثقفى "، عن على " بن مجالد ابن عبدالر "حمان ، عن أبيه ، عن أحمد بن على " المرهبي "، عن على " بن مجالد عن جعفربن حفص ، عنسوادة بن على ، عنأبي العباس الضرير ، عى أبي الصباح ، عن همام أبي على " قال: قلت لكعب الحبر: ما تقول في هذه الشيعة شيعة على " بن أبيطالب عليه السلام ؟ قال: ياهمام إنتي لا جد صفتهم في كتاب الله المنزل أنتهم حزب الله و أنصار دينه ، و شيعة وليه ، وهم خاصة الله من عباده ، ونجباؤه من خلقه ، اصطفاهم لدينه ، و خلقهم لجناته ، مسكنهم الجنة ، إلى الفردوس الأعلى في خيام الدر " لدينه ، و خلقهم لجناته ، مسكنهم الجنة ، إلى الفردوس الأعلى في خيام الدر " و غرف اللؤلوء ، و هم في المقر "بين الأبراد ، يشربون من الرحيق المختوم ، و تلك عين يقال لها تسنيم ، لا يشرب منها غيرهم ، و إن " تسنيماً عين وهبها الله لفاطمة بنت عن يقال لها تسنيم ، لا يشرب منها غيرهم ، و إن " تسنيماً عين وهبها الله لفاطمة بنت عن يقال لها تسنيم ، لا يشرب منها شيعتها و أحباؤها .

و إن لقبتها أدبع قوائم قائمة من لؤلؤة بيضاء تخرج من تحنها عين تسيل في سبل أهل الجنة ، يقال لها السلسبيل ، و قائمة من در"ة صفراء تخرج من تحتها عين يقال لها طهود ، و قائمة من زمر دخراء تخرج من تحتها عينان نضاختان من خمر و عسل ، فكل عين منها تسيل إلى أسفل الجنان إلا التسنيم ، فانها تسيل إلى عليين ، فيشرب منها خاصة أهل الجنة ، وهم شيعة على و أحباؤه ، وتلك قول الله عز وجل في كتابه «يسقون من دحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون و مزاجه من تسنيم عيناً يشرب بها المقربون » (٢) فهنيئاً لهم . ثم قال كعب : والله و مزاجه من تسنيم عيناً يشرب بها المقربون » (٢) فهنيئاً لهم . ثم قال كعب : والله

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ٥٧.

<sup>(</sup>٢) المطففين : ٢٥ – ٢٨ .

لا يحبُّهم إلا من أخذالله عز وجل منه الميثاق.

ثم قال المصنف قد س الله روحه: قال على بن أبي القاسم يحرى أن تكتب الشيعة هذا الخبر بالذ هب لانمائه وتحفظه وتعمل بمافيه بماتدك به هذه الدرجات العظيمة لاسيتما رواية روتها العامة ، فتكون أبلغ في الحجة و أوضح في الصحة رزقنا الله العلم والعمل بما أد وا إلينا الهداة الأئمة عليهم الصلاة والسلام (١) .

**بيان :** لانمائه أي لاذاعته و إفشائه .

وسعيد بن على من على من على من على من على من على من على الثقفي ، عن على بن على التحسين ، عن على بن العباس ، عن جعفر بن الزهري ، عن عثمان بن سعيد ، عن يونس بن أبي يعفور الجعفى ، عن جابر ، عن أبي جعفر عَلَيَّا الله قال : لن يغفرالله إلا النا ولشيعتنا ، إن شيعتنا هم الفائزون يوم القيامة (٢) .

و بهذا الاسناد عن على بن على ، عن على بن عبدالله الجعفى ، عن ابن عقدة ، عن يعقوب بن يوسف ، وأحمد بن حازم ، عن يعقوب ، عن عبدالله بن موسى ، عن خالد بن طهمان ، عن أبى جعفر عَلَيْكُمُ قال : بحبينا يغفر لكم (٣) .

وإن من عند نا المعندى قال : قلت لا بيعبدالله على المفيدة عن حيدبن المغيرة عن حيدبن المهدي عن معاويه بن حكيم عن شريف بن سابق عن حمّار السمندى قال : قلت لا بيعبدالله على اللهدي الشرك وإن من عندنا يقولون : إن مت ثم حمرت معهم ، قال فقال لي : ياحمًا د إذا كنت تم تذكر أمرنا و تدعو إليه ؟ قلت : نعم ، قال : فاذا كنت في هذه المدن مدن الإسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قلت : لا ، فقال لي : إنّك إن مت تَم حمرت الإسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : لا ، فقال لي : إنّك إن مت تَم حمرت الأسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : لا ، فقال لي : إنّك إن مت تَم حمرت المهن نور بين يديك (٤) .

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ٥٠.

<sup>(</sup>۲) بشارةالمصطفى س ۷۶ .

<sup>(</sup>٣) بشارة المصطفى ص ٨١.

<sup>(</sup>۴) بشارة المصطفى ص ۸۲.

وعند الملك بن على عن على بن عبد الوهاب ، عن على بن أحمد النيسا بوري عن عند الملك بن على ، عن أبيه ، عن يعقوب ، عن إسحاق بن أحمد ، عن أحمد بن على بن إسحاق ، عن عبيد بن موسى الروياني ، عن على بن على بن على بن خلف ، عن الحسين الأشقر ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن عبدالله بن مسعود قال : قال رسول الله عَيْنَا الله عَنْ الله آدم عَلَي الله آدم عَلَي الله أن يا آدم ، حمد تنى فوعز أن قال : إلحمد لله رب العالمين ، فأوحى الله إليه أن يا آدم ، حمد تنى فوعز أن قال : أي رب فمتى يكونان ؟ وما سميتهما ؟ فأوحى الله إليه أن الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله إلا الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله إلا الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله إلا الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله إلا الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله إلا الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله إلا الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش معتوب « لا إله الله على رسول الله نبى الرحمة و على مفتاح الجنة العرش مكتوب « لا إله الله و اعذ من تولا " و اعذ " من عاداه (١) .

القرش"، عن على بن المحريات عن على البرسي"، عن على المقري عن عبيدالله القرش"، عن أحمد بن أحمد بن حمران ، عن محلّد بن على المقري ، عن عبيدالله ابن على الأيادي ، عن عمر بن مدرك ، عن محلّد بن زياد المكّي ، عن جرير بن عبدالله عبدالحميد ، عن الأعمش ، عن عطية العوفي قال : خرجت مع جابر بن عبدالله الأنصادي دحمه الله ذائرين قبرالحسين بن على "بن أبي طالب عَليَّكُم فلما وردنا كربلاء دنا جابر من الطيء القرات فاغتسل ثم "ائتزر بازاد ، وارتدى بآخر ، ثم "فتح صر "ة فيها سعد فنثرها على بدنة ، ثم "لم يخط خطوة إلا" ذكر الله حتى إذا دنا من القبر فأفاق .

ثم قال : ياحسين ـ ثلاثاً ـ ثم قال : حبيب لا يجيب حبيبه ، ثم قال : وأنتى لك بالجواب ، وقد شحطت أوداجك على أثباجك (٢) وفر ق بين بدنك ورأسك فأشهداً ناك ابن النبيين و ابن سيد المؤمنين ، و ابن حليف التقوى ، و سليل الهدى ، و خامس أصحاب الكساء ، و ابن سيد النقباء ، و ابن فاطمة سيدة النساء ، ومالك لا تكون

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ٨٢ . (٢) جمع ثبع : مايين الكاهل الى الظهر .

هكذا وقدغذتك كفُّ سيّدالمرسلين ، و ربيّت في حجر المتّقين ، ورضعت من ثدى الا يمان ، وفطمت بالا سلام ، فطبت حيّاً وطبت ميّناً غيرأن قلوب المؤمنين غيرطيّبة لفراقك ولا شاكة في الخيرة لك (١) فعليك سلام الله و رضوانه و أشهد أنّك مضيت على مامضى عليه أخوك يحيى بن ذكريّا .

ثم عبال ببصره حول القبر و قال: السلام عليكم أينها الأرواح التي حلّت بفناء الحسين، وأناخت برحله، أشهد أننكم أقمتم الصلاة، وآتيتم الزكاة وأمرتم بالمعروف و نهيتم عن المنكر و جاهدتم الملحدين، و عبدتم الله حتى أتاكم اليقين والذي بعث عبداً بالحق لقد شاركناكم فيما دخلتم فيه.

قال عطية : فقلت لجابر : وكيف و لم نهبط وادياً ، و لم نعل جبلاً ، و لم نضرب بسيف ، والقوم قد فرق بين دؤسهم وأبدانهم ، و أوتمت أولادهم و أدملت الأزواج ؟ فقال لي : يا عطية سمعت حبيبي رسول الله عَيْنَا الله عَلَيْ الله الله عليا الله عمل ، والذي بعث عمل أبالحق بيات عشر معهم ، ومن أحب عمل قوم أشرك في عملهم ، والذي بعث عمل أبالحق بيات إن تيتي ونية أصحابي على ما مضى عليه الحسين و أصحابه ، خذوابي نحو أبيات كوفان ، فلمنا صرنا في بعض الطريق فقال لي : يا عطية هل أوصيك ؟ و ما أظن أنني بعد هذه السفرة ملاقيك ، أحب محب آل على ما أحبهم ، و أبغض مبغض آل على ما أبغضهم ، و إن كان صواماً قواماً ، وادفق بمحب آل على فائه إن تزل آلهم] قدم بكثرة ذنوبهم ، ثبتت لهم أخرى بمحبتهم ، فان محبهم يعود إلى الناد (٢) .

وعن المراغي عن أبى على "ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المواغي عن المراغي عن ابن عيسى ، عن ابن البطائني ". وعن المفيد أيضاً ، عن أحمد بن الوليد عن أبيه ، عن الصفار ، عن عبد الله بن الوليد قال : دخلنا على أبي عبد الله عن عن أنتم ؟ قلنا : من أهل الكوفة ، قال : ما من أهل البلدان أكثر محباً فقال : ممن أنتم ؟ قلنا : من أهل الكوفة ، قال : ما من أهل البلدان أكثر محباً

<sup>(</sup>١) في حياتك خ ل والشاكة جمع شائك : ذوالشوك .

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى : ٨٩ .

وسعيد بن جدالي وسعيد بن جد بن حمرة العلوي وسعيد بن جداليقفي "، عن جد ابن عبدالرحمن العلوي ، عن جعفر بن جد البعفري "وزيد بن جعفر بن حاجب ، عن حمد المحاربي " ، عن الحسن بن جد بن عبدالواحد ، عن حرب بن حسن الطحان ، عن يحيى بن مساور ، عن بشير النبال وكان يرمي بالنبل ، قال : اشتريت بعيراً نضواً فقال لي قوم : يحملك ، وقال قوم : لا يحملك ، فركبت و مشيت حتى وصلت المدينة ، و قد تشقيق وجهي و يداي و رجلاي فأتيت باب أبي جعفر فقلت : يا غلام استأذن لي عليه ، قال : فسمع صوتي فقال : ادخل يابشير مرحباً يا بشير ما هذا الذي أدى بك ؟ قلت : جعلت فداك اشتريت بعيراً نضواً فركبت ومشيت فشقيق وجهي ويداي ورجلاي ، قال : فمادعاك إلى ذلك ؟ قال : قلت : حباكم والله جعلت فداك ، قال : إذا كان يوم القيامة فزع رسول الله عَلَيْ الله ، وفزعنا إلى رسول فداك ، قال : إذا كان يوم القيامة فزع رسول الله عَلَيْ الله ، وفزعنا إلى رسول الله عَلَيْ الله ، وفزعنا إلى الله ، وفزعنا إلى الله عَلَيْ الله ، وفزعنا ورب " الكعبة إلى الله الله عَلَيْ الله ، ورب " الكعبة ورب " الكعب

بيان: « و كان يرمي بالنبل » أي لقب بالنبال لرميه بالنبل ، لالأنهكان صانعه ، في القاموس النبل أي بالفتح السهام بلا واحد أونبلة ، والجمع أنبال ونبال و النبال صاحبه و صانعه ونبله رماه به و قال : النضو بالكسرالمهزول من الابل و غيرها ، «فركبت» أي أحياناً «ومشيت» أحياناً .

<sup>(</sup>١) المصدر ص ٩٨ والاية في الرعد : ٣٨ .

<sup>(</sup>٢) المصدر ص ١٠٥٠.

عن الحسن بن على "الصفّاد، عن أبيء مران مهدي ، عن على بن أحمد بن الحسين عن الحسن بن على "الصفّاد، عن أبيء مران مهدي ، عن ابن عقدة ، عن على بن أحمد القطواني "، عن إبراهيم بن أبس ، عن إبراهيم بن جعفر بن عبدالله ، عن ابن الزبير عن جابر بن عبدالله قال : كنّا عند النبي عَيْنَا فَاقبل على "بن أبي طالب عَلَيَا فَا فال النبي "عَيْنَا فَا بن أبي طالب عَلَيَا فَا فال النبي "عَيْنَا فَا بن أبي طالب عَلَيَا فَا فال النبي "عَيْنَا فَا بن أبي طالب عَلْيَا فَا فال النبي "عَيْنَا فَا بن أبي طالب عَلْيَا فَا فقل النبي "عَيْنَا فَا بن أبي المعبة ، فضر بها بيده و قال : والذي نفسي بيده إن " هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ثم " قال : إنه أو "لكم والقيامة ، ثم " قال : إنه أو "لكم وأقسمكم بالسوية ، وأعظمكم عندالله من ينة ، قال : ونزلت «إن "الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية» (١) .

99 - بشا: عن يحيى بن على الجواني ، عن الحسين بن على بن الداعي عن جعفر بن على الحسيني ، عن على بن عبدالله الحافظ ، عن عبدالباقي بن نافع والحسن بن على الأزهري ، عن على بن ذكريا بن دينار ، عن يحيى بن أبي كثير عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : إنها سميت فاطمة فاطمة صلوات الله عليها لأن الله فطم من أحبا من النار .

وعن يحيى ، عن جامع بن أحمد ، عن علي بن الحسن بن العباس ، عن إبراهيم بن على الثعالبي ، عن يعقوب بن أحمد السري ، عن على بن عبدالله بن على عن عبدالله بن أحمد بن عامر الطاعي ، عن أبيه ، عن الرسّا ، عن آبائه عَلَيْهِ قال : قال رسول الله عَلَيْهِ : إنّما سمّيت ابنتي فاطمة لأن الله فطمها وفطم من أحبها من النار (٢) .

عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن الفحّام ، عن المنصوري "، عن عن عم ً أبيه ، عن علي بن على العسكري " ، عن آبائه ، عن جعفر بن على الصادق ، عن عم ً أبيه علي العبد علي أبيه علي إبراهيم بن أبيه علي العبد عن جابر ، قال الفحّام وحد "ثني عمر بن يحيى ، عن إبراهيم بن

<sup>(</sup>١) المصدر ص ١١٠ ، والاية في البينة : ٧.

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى س ١٥٩ .

عبدالله البلخي ، عن الضحاك بن مخلّد ، عن الصادق ، عن أبيه عليّه الله ، عن جابر ابن عبدالله قال : كنت عند النبيّ عَيْنَالله أنا من جانب ، وعلي أمير المؤمنين عَلَيْنَالله أنا من جانب ، وعلي أمير المؤمنين عَلَيْنَالله أنا من جانب به (١) فقال : ما باله ؟ عن جانب إذ أقبل عمر بن الخطّاب ومعه رجل قد تلبّب به (١) فقال : ما باله ؟ قال : حكى عنك يا رسول الله أنت قلت يا رسول الله : «من قال لا إله إلا الله على رسول الله دخل الجنته وهذا إذا سمعه الناس فر طوا في الأعمال ، أفأنت قلت ذاك يا رسول الله ؟ قال : نعم ، إذا تمستك بمحبت هذا و ولايته (٢) .

الفحّام، عنعمّه عمر بن يحيى، عن عمّه بنسليمان بنعاصم، عن أحمد بن عمّه العبدي الفحّام، عنعمّه عمر بن يحيى، عن عمّه بنسليمان بنعاصم، عن أحمد بن عمّه العبدي عن على بن الحسن الأموي من عن العبّاس بنعبيدالله ، عن ابن طريف ، عن ابن نباته عن أبي مربم ، عن سلمان قال : كنّا جلوساً عند النبي عَيْدُ الله إذ أقبل على بن عن أبي مربم ، عن سلمان قال : كنّا جلوساً عند النبي عَيْدُ الله إذ أقبل على بن أبي طالب عَلَيْكُم فناوله النبي عَيْدُ الله إلا الله عن رسول الله ، رضيت بالله ربّاً وبمحمّد نبيّاً وبعلي ابن أبي طالب وليناً ثم قال النبي عَيْدُ الله وعقابه (٣) .

والحسن بن العبّاس، عن أحمد بن عبّ النعالبي "، عن يعقوب بن أحمد ، عن علي " بن الحسن بن العبّاس، عن أحمد بن عبّ الثعالبي "، عن يعقوب بن أحمد السرى " عن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن أحمد بن عامر، عن أبيه، عن الرسّا، عن آبائه علي الله علي الإذا كان] يوم القيامة أخذت بحجزة الله عز وجل "، و أخذت أنت بحجزتي ، و أخذ ولدك بحجزتك ، و أخذ بعجزتك ، و أخذ شيعة ولدك بحجزتهم ، فترى أين يؤمر بنا ؟ قال أبوالقاسم الطائي : سألت أبالعباس ثعلب عن الحجزة ، فقال : هي السبب ، و سألت نفطويه النحوي " عن ذلك فقال : هي السبب ، و سألت نفطويه النحوي " عن ذلك فقال : هي السبب ، قال عبّ بن أبي القاسم الطبري " : وهي العصمة من الله تعالى ذلك فقال : هي السبب ، قال عبد بن أبي القاسم الطبري " : وهي العصمة من الله تعالى

<sup>(</sup>١) والرجل أبوهريرة الدوسي على ما هو المشهور في أحاديثهم .

<sup>(</sup>۲ و ۳) بشارة المصطفى : ۱۶۲ و ۱۶۳ و أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٨ و ٢٨٩ .

و ذمّنه الّني لاتخفر ، وحبله الّذي من تمسنك به لم ينقطع عنه ، وقد أمر الله تعالى بالتمسنك به فقال : «واعتصموا بحبل الله جميعاً» يعنى بولاية على بن أبي طالب عَلَيّل و ولاية الأئمة المعصومين عَلَيْك وفيّقنا الله و إيّاكم لطاعته و طاعة أولي الأمر ومحبّته ومحبّته ومحبّته مبحق على وآله صلى الله عليه وعليهم (١) .

ولا من الفحّام ، عن عمّه عمر بن على ابن شيخ الطائفة ، عن والده ، عن الفحّام ، عن عمّه عمر بن يحيى ، عن عبدالله بن عامر ، عن أبيه أحمد بن عامر ، عن الرّضا ، عن آبائه عن أمير المؤمنين عَلَيْ قال : قال رسول الله عَلَيْ الله الله الله الشفيع يوم القيامة المحبُ لأ هل بيتى ، والموالى لهم والمعادي فيهم ، والقاضى لهم حوائجهم ، والساعى لهم فيما ينو بهم من ا مورهم (٢) .

ابن الحسن القطّان ، عن على بن علي بن عبدالصمد ، عن أبيه ، عن جد من على البن الحسن القطّان ، عن على بن حميح ، عن أحمد بن يعقوب ، عن على بن خالد ابن سليمان ، عن عبدالر أزاق ، عن أبيه ، عن ابنطاووس ، عن أبيه ، عن ابنعبّاس قال : سمعت رسول الله عَلَيْ قول : إن له عموداً من ياقوتة حمراء مشبّكة بقوائم العرش لاينالها إلا على و شيعته (٣) .

وبهذا الا سناد عن على بن عبدالله السجستاني ، عن أحمد بن عبيدالله ، عن إسماعيل بن بشر ، عن أحمد بن يعقوب مثله (٤) .

ابن ج بن يعقوب ، عن عبدالله بن أحمد الصفاد البخاري ، عن عبدالله ابن ج بن يعقوب ، عن عبدالله بن حفص ، عن أحمد بن عثمان بن حكيم ، عن قصبة ، عن سواد الأعمى ، عن داود بن أبيعوف أبي الجحاف ، عن عبد بن عمير ، عن فاطمة ، عن ام سلمة قالت : كانت ليلتي من دسول الله عندي

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ١٦٤ ، والاية في آل عمران : ١٠٣.

<sup>(</sup>۲) بشارة المصطفى ص ۱۷۱ ، أمالي الطوسي ج ۱ ص ۲۸۶ .

<sup>(</sup>٣) المصدر س ١٨۶ .

<sup>(</sup>۴) المصدر ص ۱۹۲.

وحد من الله المحسين بن أبي الطيّب بن هعيب ، عن أحمد بن أبي القاسم القرشي "، عن عيسى أبي الحسين بن أبي الطيّب بن شعيب ، عن أحمد بن أبي القاسم القرشي "، عن عيسى ابن مهران ، عن مخو ل بن إبراهيم ، عن جابر الجعفي "، عن عبيدالله بن شريك عن الحارث ، عن علي " عَلَيْ قال : أتيت أمير المؤمنين عليّا بعد هدأة من اللّيل فقال : ما جاء بك يا أعور ؟ قال : قلت : يا أمير المؤمنين حبّك ، قال : الله الّذي لا إله إلا هو ؟ وأعاد على " ذلك ثلاثاً ، و قال : أما إنتك ستراني في ثلاث مواطن : حين تبلغ نفسك ههنا وأشار مخو لل إلى حلقه ، وعلى الصراط ، وعند الحوض (٢) .

بيان: في القاموس هداً كمنع هدءاً و هدوءاً: سكن ؛ و أتانا بعد هُدء من اللّيل وهُدء وهداًة أي حين هداً اللّيل والرّجل ، أوالهدء أوّل اللّيل إلى ثلثه (٣) هالله مجرورعلى القسم ، بتقدير حرف الاستفهام .

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ١٨٨.

<sup>(</sup>٢) المصدر ص ١٨٧ .

<sup>(</sup>٣) القاموس ج ١ س ٣٣ .

منكب على" غَلْيَاكُمُ فقال : هي لهذا وشيعته (١) .

و إنتك تبرىء ذمّنى و تقاتل على سنتى ، و إنتك غداً على الحوض خليفتى و إنتك أو ل من يرد على الحوض وإنتك أو ل من يكسى معى ، و إنتك أو ل داخل الجنة من الممّنى ، و إن شيعتك على منابر من نور مضيئة وجوههم حولى أشفع لهم و يكونوا غدا في الجنة جيراني ، و إن حربك حربى ، و سلمك سلمي ، و إن سرتك سرتى ، و إن ولدك سرتك علانيتى ، و إن سريرة صدرك كسريرتى ، و إن ولدك ولدي ، و إن لنجز عداتى ، و إن الحق معك و على لسانك وقلبك وبين عينيك و الايمان مخالط لحمك و دمك كما خالط لحمى ودمي ، وإنه لن يردعلى الحوض مبغض لك ولن يغيب عنك محب لك حتى يردالحوض معك .

فخر" ساجداً وقال : الحمدالله الذي أنعم على " بالاسلام ، وعلَّمني القرآن ،و حبسني إلى خير البرية خاتم النبيين و سيد المرسلين إحساناً منه وفضلا على " ، فقال النبي عَلَيْنَ الله على " ، فقال النبي عَلَيْنَ الله على المؤمنون بعدي (٢) .

٧٧ \_ جع : قال النبي " عَلَيْنَالله : من مات على حب " آل من مات شهيداً ، ألا و

<sup>(</sup>١) المصدر ص ١٨٩.

<sup>(</sup>٢) المصدر ص ١٩٠ .

ابن على بن عباد الراذي من على بن على بن عبدالصمد ، عن أبيه ، عن جد ، عن أحمد ابن على بن عبدالله ، عن على ابن على إعن أبيه إذين العابدين أنه أتاه رجل فقال: أخبر ني بحديث في كم خاصة ، قال: ابن على إعن أبيه إذين العابدين أنه أتاه رجل فقال: أخبر ني بحديث في كم خاصة ، قال: نعم نحن خز أن علم الله ، و ورثة وحي الله ، و حملة كتاب الله طاعتنا فريضة وحب نا إيمان ، و بغضنا نفاق ، محبونا في الجنة ، و مبغضونا في النار ، خلقنا و رب الكعبة من طينة عذب لم يخلق منها سوانا ، و خلق محبونا من طين أسفل ، فاذا كان يوم القيامة الحقت السفلى بالعليا، فأين ترى الله يفعل بنبيته ؟ وأين ترى نبيته يفعل بولده ؟ وأين ترى ولده يفعلون بمحبيهم وشيعتهم كل إلى جنان رب العالمين. (٢)

الفيض الغاني ، عن هشام بنعمار ، عن عبدالصمد ، عن إبراهيم بن أحمد ، عن عمر بن الفيض الغاني ، عن هشام بنعمار ، عن خالد بن عبدالله ، عن أيسوب السجستاني ، عن أبي قلابة قال: سألت أم سلمة رضي الله عنها عن شيعة على المسلمة على الله عليه و آله يقول : شيعة على هم الفائزون يوم القيامة (٣) .

الاسنادعن عبدالصمد ، عن عبد بن عبدالله بن عن عبد ، عن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد ، عن بن عبد ، عن عمر و بن حريث ، عن عبد عن عمر و بن حريث ، عن

<sup>(</sup>١) جامع الاخبار ص ١٩٣.

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ١٩٢.

<sup>(</sup>٣) المصدر ص ١٩٧ .

داود بن السليل ، عن أنس بن مالك قال : قـال رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ : يدخل الجنّة من اثمّني سبعون ألفاً لاحساب عليهم ولاعذاب ، ثمّ النفت إلى على على على فقال : هم شيعتك وأنت إمامهم (١) .

فض ، يل : عن ابن عبّاس، عنه عَلَيْ اللهُ مثله .

بيان: « بروح الله » أي برحمته أو بدينه و علمه أو بخلفائه و الحاصل أن عبيه له لا للا حساب والا موال والا نساب، و سائر الا مور الدنيوية .

<sup>(</sup>١) المصدر ص ١٩٩.

<sup>(</sup>٢) المصدر ص ٢٠٠٠ .

يا سلمان هذا وحزبه هم المفلحون يوم القيامة (١) .

حد من الدور الله هذا الميعت على المؤسناد مرفوعاً ، عن مولانا على بن الحسين ، عن أبيه ، عن حد من أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : المؤمن على أي حال مات و في أي ساعة قبض ، فهو شهيد؛ ولقد سمعت حبيبي رسول الله على المؤمن إذا خرج من الدنيا و عليه مثل ذنوب أهل الأرض ، لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ، ثم قال علي الله إلا الله بالاخلاص ، فهو برىء من الشرك و من خرج من الد أنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة . ثم تلا هذه الاية «إن الله لايغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء »(٢) وهم شيعتك و محبوك يا على أ ، فقلت : يا رسول الله هذا لشيعتي ؟ فقال : إي وربتي لشيعتك و محبيك ، خاصة ، و إنهم ليخرجون من قبورهم ، وهم يقولون : لاإله إلا الله على رسول الله على ولى الله ، فيؤتون يا بحلل خضر من الجنة ، و أكاليل من الجنة و تيجان من الجنة و يلبس كل واحد بحلل خضر من الجنة ، و أكاليل من الجنة و تيجان من الجنة و يلبس كل واحد منهم حلة خضراء وتاج الملك و إكليل الكرامة ، و ير كبون النجائب فتطير بهم إلى الجنة « لا يحزنهم الفزع الا كرب ، و تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون» (٣).

۸۳ – نبه : كتب أحمد بن حماد أبومحمود إلى أبي جعفر تَالَيَّا كتاباً طويلاً فأجابه في بعض كتابه : أمّا الد نيا فنحن فيه مفترقون في البلاد ، و لكن من هوى هوى صاحبه ، و دان بدينه فهو معه ، و إن كان نائياً عند ، وأماالاخرة فهي دارالقرار .

العامري"، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عَلَيْكُ : قال : قال رسول الله عَبَدَالله العامري"، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عَلَيْكُ الله عَبَدُوالله عَلَيْكُ الله عَبْدُوالله عَلَيْ عَبْدُوالله عَلْمُ عَبْدُوالله

<sup>(</sup>١) المصدر ص ٢١٩ .

<sup>(</sup>٢) النساء : ٢٨ .

<sup>(</sup>٣) الانبياء: ١٠٣.

لعلى عليه عليهم ثياب بياضها كبياض اللبن ، عليهم نعال الذهب شراكها من اللؤلؤ الثلج ، عليهم ثياب بياضها كبياض اللبن ، عليهم نعال الذهب ، مكللة بالدر و الياقوت يتلائلا ، فيؤتون بنوق من نور ، عليها رحائل الذهب ، مكللة بالدر و الياقوت فير كبون عليها حتى ينتهوا إلى عرش الرحمن ، والناس في الحساب يهتمون ويغتمون في فير كبون عليها حتى ينتهوا إلى عرش الرحمن ، فقال أمير المؤمنين عَلَيَّانُ : من هؤلاء يا رسول وهؤلاء يأكلون ويشربون ، فرحون ، فقال أمير المؤمنين عَلَيَّانُ : من هؤلاء يا رسول الله ؟ قال : هم شيعتك و أنت إمامهم ، و هو قول الله عز وجل « يوم نحش المتقين إلى الرحمن وفداً » على الرحائل و « نسوق المجرمين إلى جهنم وردا (١) » وهم أعداؤك يساقون إلى النار بلاحساب .

توضيح: قال الجوهري الرحالة سرجمن جلودليس فيه خشب كانوايت خذونه للركض الشديد و الجمع الرحائل .

مجمع البيان: عن العياشي بالاسناد، عن منهال القصّاب قال: قلت لأبي عبدالله تَشَيِّكُمُ: ادعالله أن يرزقني الشهادة فقال: المؤمن شهيد، ثمَّ تلا «والّذين آمنو بالله و رسله أولئك هم الصدِّيقون والشهداء عندربتهم لهم أجرم ونورهم».

روي أيضاً ، عن الحارث بن المغيرة قال : كنّا عند أبي جعفر تَهْ الله ، فقال العارف منكم هذا الأمر المنتظرله المحتسب فيه الخير كمن جاهد والله مع قائم آل تحق بسيفه ، ثم قال: يل والله كمن جاهد مع رسول الله عَيْنَا الله بسيفه ، ثم قال الثالثة : بل والله كمن استشهد مع رسول الله عَيْنَا الله في فسطاطه ، و فيكم آية في كتاب الله قلت : وأي آية جعلت فداك ؟ قال : قول الله تعالى : « و الذين آمنو بالله و رسله أولئك هم الصد يقون و الشهداء عند ربهم لهم أجرهم و نورهم »ثم قال صرتم والله صادقين ، شهداء عند ربهكم . (٢)

عن أبيه قال : قلت لا بي عبدالله عَليَّكُمُ : جعلت فداك قد كبر سني و دق عظمي و

<sup>(</sup>١) سريم: ۵۵ - ۸۶ .

<sup>(</sup>٢) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٣٨ . والاية في سورة الحديد : ١٩ .

وعن أبي بصير قال: قال لي الصادق عَلَيَّكُمُ : يا أبا عِمَّ إِنَّ الميت على هذا الأَمر شهيد، قال: قلت: جعلت فداك و إن مات على فراشه ؟ قال: و إن مات على فراشه ، فانه حيَّ يرزق.

د وي مرفوعاً ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عَلَيْكُ الله عَن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عَلَيْكُ الله عن خلق الله من نور وجه على بن أبيطالب عَلْيَكُ سبعين ألف ملك ، يستغفرون له و طحبيه إلى يوم القيامة .

و روى أبو نعيم ، عن على بن حميد باسناده عن عيسى بن عبدالله بن عمر بن على بن أبى طالب ، عن أبيه ، عن جد ، عن على تاليا الله على ا

الم حتى : عن على بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر علي قال : قال الله تبارك وتعالى : لأعذ بن عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر علي قال : قال الله تبارك وتعالى : لأعذ بن كل وعية في الاسلام أطاعت كل إمام ليس من الله ، وإن كانت الرعية ولا عفون عن كل وعية أطاعت كل إمام عادل من الله و إن كانت الرعية ظالمة مسيئة (١) .

أقول: رواه الصدوق في كتاب فضائل الشيعة با سناده ، عن السجستاني وفيه دانت لولاية كل إمام في الموضعين (٢) .

٨٩ وبا سناده عن الثمالي "قال: سمعت أباعبدالله عَلَيْكُ يقول: أنتمأهل تحيّة

<sup>(</sup>١) الاختصاص ص ٢٥٩ .

<sup>(</sup>٢) فضائل الشيعة ص ١۴۴ ، وهكذا الاحاديث الاتية .

الله وسلامه ، وأنتم أهل أثرة الله برحمته ، وأهل توفيق الله وعصمته ، وأهل دعوة الله بطاعته لاحساب عليكم ولاخوف ولا حزن .

و قال ﷺ : نحن الشهداء على شيعتنا ، وشيعتنا شهداء على الناس ، وبشهادة شيعتنا يجزون و يعاقبون .

بيان : في المصباح آثرته بالمد فضلته و استأثر بالشيء استبد به والاسم الأثرة كقصبة و في القاموس الأثره بالضم المكرمة المتوادثة و البقيلة من العلم تؤثر كالأثرة والأثارة و آثر اختار ، وفلان أثيري أي من خلصائي . والأكثرهنا مناسب .

• 9 - فضائل الشيعة : عن أبيه ، عن سعد ، عن عباد بن سليمان ، عن محمد ابن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله تَلْبَلْمُ قال: قلت : جعلت فداك «فلاا قتحم العقبة» قال : فقال من أكرمه الله بولايتنا فقد جاز العقبة ، ونحن تلك العقبة من اقتحم انجا ، قال : فسكت ثم قال : هلا أ فيدك حرفا خيراً من الدنيا وما فيها ؟ قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : قوله تعالى : « فك "رقبة » الناس كلّهم عبيد قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : قوله تعالى : « فك "رقبة » الناس كلّهم عبيد النار غيرك و أصحابك ، فان "الله عز "وجل" فك "رقابهم من النار بولايتنا أهل البيت (١) .

و باسناده عن أبي عبدالله الجدلي" قال: قال على كَالَيْكُم : يا أبا عبدالله ألا المحديثات بالحسنة التي من جاء بها أمن من فزع يوم القيامة ، و السيسمة التي من جاء بها أكبته الله على وجهه في النار؟ قال: قلت: بلى ، قال: الحسنة خبتنا

<sup>(</sup>١) فَسَائِلُ الشَّيعة س ١٥٠ ، والآية في البلد : ١٣ .

و السيّئة بغضنا (١)

و باسناده عن ابن فضال ، عن على بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : سمعت أبا عبدالله عَلَيَكُم يقول : أنتم للجنة ، و الجنة لكم ، أسماؤكم عندنا الصالحون و المصلحون ، أنتم أهل الرضى عن الله لرضاه عنكم ، و الملائكة إخوانكم في الخير إذا اجتهدوا (٢) .

وبهذا الاسنادعنه ﷺ قال : دياركم لكم جنّة وقبوركم لكم جنّة ، للحنّة خلقتم ، وإلى الجنّة تصيرون (٣) .

اله منكم عن حنظلة ، عن حيس ميسرة قال : سمعت أبا الحسن الرضا عَلَيْكُ يقول : والله لايرى منكم في النار اثنان لاوالله ولا واحد ، قال : قلت : فأين ذلك من كتاب الله ؟ قال : فأمسك عني سنة قال : فانتي معه ذات يوم في الطواف إذقال لي : اليوم اثن لي في جوابك عن مسألة كذا ، قال : فقلت : فأين هو من القرآن ؟ قال : في سورة الرحمن و هو قول الله عز وجل «فيومئذ لايسأل عن ذنبه» منكم «إنس ولاجان » (٤) فقلت له : ليس فيها همنكم» قال : إن أو لمن غيرها ابن أروى (٥) وذلك أنها حجة عليه و على أصحابه ولولم يكن فيها منكم لسقط عقاب الله عن خلقه ، إذا لم يسأل عن ذنبه إنس ولاجان فلمن يعاقب إذا كان يوم القيامة ؟ .

٩٢ - محص، رياض الجنان: عن فرات بن أحنف قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من هؤلاء الملاعين فقال: والله لا سوء نه في شيعته فقال: يا أباعبدالله أقبل إلى قبل إليه فأعاد فلم يقبل إليه ، ثم أعاد الثالثة فقال: ها أناذا مقبل

<sup>(</sup>١) فضائل الشيعة ص ١٥٤٠.

<sup>(</sup>٢ و٣) فضائل الشيعة ص ١٥٥٠ .

<sup>(</sup>۴) الرحمن : ۳۶.

<sup>(</sup>۵) يعنى به عثمان نسبه عليه السلام الى أمه أروى بنت كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس وامها البيضاء بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وآله .

فقل ، ولن تقول خيراً فقال : إن شيعتك يشربون النبيذ فقال : وما بأس بالنبيذ أخبرني أبي عن جابربن عبدالله أن أصحاب رسول الله عَلَيْكُ كانوا يشربون النبيذ فقال : ليس أعنيك النبيذ أعنيك المسكر ، فقال : شيعتنا أذكى وأطهر من أن يجري للشيطان في أمعائهم رسيس ، و إن فعل ذلك المخذول منهم فيجد رباً رؤفاً و نبياً للاستغفاد له عطوفاً ، وولياً له عندالحوض ولوفاً ، وتكون أنت وأصحابك ببرهوت ملوفاً.

قال: فأفحم الرجل و سكت، ثم قال: ليس أعنيك المسكر إنها أعنيك الخمر، فقال أبوعبدالله تطبيلا : سلبك الله لسانك مالك تؤذينا في شيعتنا منذ اليوم أخبرني أبي، عن على بن الحسين، عن على بن أبيطالب، عن رسول الله، عن جبرئيل صلوات الله عليهم، عن الله عز وجل أنه قال: يا عن إنني حظرت الفردوس على جميع النبيين حتى تدخلها أنت وعلى وشيعتكما إلا من اقترف منهم كبيرة فانى أبلوه في ماله أو بحوف من سلطانه، حتى تلقاه الملائكة بالروح والريحان، و أنا عليه غير غضبان، فيكون ذلك حلا لما كان منه، فهل عند أصحابك هؤلاء شيء من هذا ؟ فلم أودع.

بيان: «رسيس» أي شيء ثابت كناية عن الاعتياد أو قليل أوجب للحرام أو ابتداؤه في القاموس: الرسُّ ابتداء الشيء، و منه رسَّ الحمتى و رسيسها والاصلاح والافساد والحفر والدسّ والرسيس الشيء الثابت وابتداء الحبّ والحمتى، و قال: الوليف البرق المتتابع اللّمعان، كالولوف، وضربمن العدو تقع القوائم معاً وأن يجيء القوممعاً (١). والولاف والمؤالفة الإلاف والاعتزاء والاتسال، وقال: لأف الطعام

<sup>(</sup>۱) القاموس ج ۳ ص ۲۰۶ ، وقال في الهامش : وأن يجيء القوم معاً ، هكذا في سائر النسخ ومثله في العبّاب والضخاخ ، و في اللسان ، و كذلك أن تجيئ القوائم معا ، فانظره و تأمل انتهى .

أقول : وفي الصحاح المطبوعة أخيراً من ١٣٤١ : ضرب من العدو و هو أن تقع القوائم معا وكذلك أن يجيىء القوم معا قال الكميت :

و ولى باجرياً ولاني كَأَنْه على الشرف الاقسى يساط و يُكلب -

كمنع أكله أكلاً جيّداً وقال: لُفت الطعام لوفاً أُكلته أومضغته ، واللؤف من الكلاء والطعام مالايشتهي وكلاً ملوف قدغسله المطر.

«فلم أودع» أي إذا عرفت ذلك فان شئت فلم أي اثبت على الملامة فتعذَّب أو اترك الملامت لتنجو منه .

" الكمائر ومن الد الله عن الكناني قال: كنت أنا وزرارة عنداً بي عبدالله على الأمر يعمل التطعم النار أحداً وصف هذا الأمر يعمل الكمائر و فقال: أو ما تدري ما كان أبي يقول في ذلك و إنه كان يقول: إذا أصاب المؤمن من تلك الموبقات شيئاً ابتلاه الله ببلية في جسده أو بخوف يدخله الله عليه حتى يخرج من الد نيا وقد خرج من ذنوبه.

وقال: يا ذكريّا ابن آدم شيعة على " دفع عنهم القلم ، قلت: جعلت فداك فما العلّة فقال: يا ذكريّا ابن آدم شيعة على " دفع عنهم القلم ، قلت: جعلت فداك فما العلّة في ذلك ؟ قال: لا نتهم أ خروا في دولة الباطل يخافون على أنفسهم ، و يحددون على إمامهم يا ذكريّا ابن آدم ما أحد من شيعة على " أصبح صبيحة أتى بسيّئة أو ارتكب ذنباً إلا أمسى وقد ناله غم " حط عنه سيئته ، فكيف يجري عليه القلم .

وه - ما: با سناده ، عن إبراهيم بن صالح ، عن سلام الحناط ، عن هاشم ابن سعيد و سليمان الديلمي ، عن أبي عبدالله تي الله قال : كنت مع أبي حتى انتهينا إلى القبروالمنبر فا ذا أناس من أصحابه فوقف عليهم فسلم ، وقال : والله إنتى لأحب مواحب ريحكم و أرواحكم ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ، فانكم لن تنالوا ولايتنا إلا بالورع والاجتهاد ، من ائتم با مام فليعمل بعمله .

ثم قال: أنتم شرطة الله ، وأنتم شيعة الله ، وأنتم السابقون الأوالون والسابقون الأوالون والسابقون الأخرون أنتم السابقون في الدانيا إلى محبانا ، والسابقون في الاخرة إلى الجنة ضمنا لكم الجنة بضمان الله عز وجل ، وضمان رسوله ، أنتم الطيبون ، و نساؤكم الطيبات ، كل مؤمن صديق وكل مؤمنة حوراء كم من مرة قدقال على تي المناب بشروأ بشر واستبشر ، فوالله لقد مات رسول الله عَنائي و إنه لساخط على جميع المنته

إلا الشيعة .

إن "لكل شيء عروة و إن عروة الدين الشيعة ، ألا و إن "لكل شيء شرفاً وشرف الدين الشيعة ، ألا وإن "لكل شيء إماماً وإن "إمام الأرض أرض تسكنهاالشيعة ألا وإن "لكل شيء شهوة وإن شهوة الد نيا لسكنى الشيعة فيها ، والله لولا ما في الأرض منكم مارمت بعشب أبداً ، ومالهم في الأرض من نصيب ، كل مخالف والله وإن تعب واجتهد منسوب إلى هذه الاية «عاملة ناصبة الله تصلى ناراً حامية» (١) .

و الله مادعا مخالف دعوة خير إلا كانت إجابة دعوته لكم ، ولادعا أحد منكم دعوة إلا كانت له من الله مائة ، ولاسأله مسألة إلا كانت له من الله مائة ، ولاعمل أحد منكم حسنة إلا لم يحص تضاعيفها ، و الله إن صائمكم ليرتع في رياض الجنة والله إن حاجكم ومعتمر كم لمن خاصة الله ، و إنكم جميعاً لأهل دعوة الله ، وأهل إجابته ، لاخوف عليكم ولاأنتم تحزنون كلّكم في الجنة فتنافسوا في الدرجات ، فوالله ما أحد أقرب إلى عرش الله بعدنا من شيعتنا ، حبيدا شيعتنا ما أحسن صنع الله إليهم والله لقد قال أمير المؤمنين في الله الله عني عضر بيخرج شيعتنا من قبورهم مشرقة وجوهم ، قريرة أعينهم ، قد اعطوا الأمان يخاف الناس ولا يخافون ، و يحزن الناس ولا يحزنون والله ما سعى أحد منكم إلى الصلاة إلا وقد اكتنفته الملائكة من خلفه ، يدعون الله له بالفوز حتى يفرغ ، ألا إن الكل شيء جوهرأ وجوهر ولد آدم على عليه الله و أنتم .

قال سليمان : وذاد فيه عيثم بن أسلم ، عن أبي عبدالله عَلَيَكُم قال : لولا ما في الأرض منكم ماذخرفت الجنّة ولا خلقت حوًّا ، ولارحم وطفل ، ولاأرتعت بهيمة والله إنَّ الله أشدُّ حبّالكم منّا (٢) .

وه ـ كتاب زيد النوسى : قال :قلت لا بي الحسن موسى تَلْبَيْكُم : الرجلمن مواليكم يكون عارفاً يشرب الخمر ، و يرتكب الموبقمن الذنب نتبر "أ منه ؟ فقال :

<sup>(</sup>١) الغاشية : ٣ \_ ٧ .

 <sup>(</sup>۲) أمالي الطوسي ج ۲ ص ۳۳۲ .

تبر وأ من فعله ولا تبر وا منه ، أحبوه و ابغضوا عمله ، قلت : فيسعنا أن نقول : فاسق فاجر ؟ فقال : لا ، الغاسق الفاجر : الكافرالجاحد لنا الناصب لأوليائنا أبى الله أن يكون وليتنا فاسقا فاجراً ، و إن عمل ما عمل ، ولكنتكم تقولون فاسق العمل فاجر العمل ، مؤمن النفس ، خبيث الفعل ، طيب الروح والبدن ، والله مما يخرج ولينا من الدنيا إلا والله ورسوله و نحن عنه داضون ، يحشره الله على مما فيه من الذنوب مبيضا وجهه ، مستورة عورته ، آمنة روعته ، لاخوف عليه ولاحزن ، وذلك أته لا يخرج من الدنيا حتى يصفى من الذنوب ، إمّا بمصيبة في مال أونفس أو ولد أو مرض ، وأدنى ما يصفى به ولينا أن يريه الله رؤيا مهولة فيصبح حزيناً لماذأى فيكون ذلك كفارة له ، أوخوفاً يرد عليه من أهل دولة الباطل ، أويشد عليه عند الموت ، فيلقى الله طاهراً من الذنوب ، آمنا روعته بمحمد عَنَا الله من أهل الأرض الما أمن الذنوب ، آمنا روعته بمحمد عَنَا أو أميرا المؤمنين على الله عليهما ، إن أخطأته رحمة ربه أدر كته حيعاً ، و شفاعة على و أميرا المؤمنين صلى الله عليهما ، إن أخطأته رحمة ربه ألواسعة .

الله عن ابن فضال ، عن على بن عقبة ، عن أبيه ، عن سليمان بن خالد قال : كنت في محملي أقرء إذ ناداني أبوعبدالله على أقرىءياسليمان فأنا في هذه الايات الله في آخر تبارك « والدين لايدعون معالله إلها آخر ولايقتلون النفس التي حرّ مالله إلا بالحق ولايزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً» (١) فقال : هذه فينا أما والله لقد وعظنا وهو يعلم أنّا لانزني ، اقرأ يا سليمان فقرأت حتى انتهيت إلى قوله «إلا من تاب و آمن وعمل عملا صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال : قف هذه فيكم إنّه يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتى يوقف بين يدى الله عزوجل في مكون هو الذي يلي حسابه ، فيوقفه على سيئاته شيئاً فيقول : عملت كذا في يوم كذا في ساعة كذا ، فيقول : أعرف يا رب حتى يوقفه على سيئاته كلها كل ذلك يقول : أعرف ، فيقول : سترتها عليك في الذنيا و أغفرها لك اليوم كل ذلك يقول : أعرف ، فيقول : سترتها عليك في الذنيا و أغفرها لك اليوم

<sup>(</sup>١) الفرقان : ٧٧ وما بعدها ذيلها الى الاية : ٧٠

فبد لوها لعبدي حسنات ، قال : فترفع صحيفته للناس ، فيقولون : سبحان الله [أ]ما كانت لهذا العبد سيسمنة واحدة ؟ فهو قول الله عز وجل : «فهو لتك يبدل الله سيسمات» (١) .

أقول: قدم "ت أخبار كثيرة من هذا الباب في أبواب المعاد من الحوض و الشفاعة و أحوال المؤمنين و المجرمين في القيامة وغيرها وأبواب فضائل الأئمة عَالِيماً.

## 19

## \*((( باب )))\*

## ۵ « (صفات الشيعة ، و أصنافهم ) » ه ۵ ( و ذم الاغترار ، والحث على العمل والتقوى ) » ه

١ عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن أبي عبدالله ﷺ قال : امتحنوا شيعتنا عند مواقيت الصلوات كيف محافظتهم عليها ؟ وإلى أسرارنا كيف حفظهم لها عند عدو"نا ؟ وإلى أموالهم كيف مواساتهم لا خوانهم فيها ؟ (٢) .

المعرى ، عن على عن أحمد بن إدريس، عن الأشعري ، عن على بن عيسى، عن أبي على الأنصاري ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبيه قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا أبا المقدام إنها شيعة على علي المقدام إنها المقدام إنها شيعة على الشياحبون الناحلون (٣) الذابلون ، ذابلة شفاههم ، خميصة بطونهم ، متغيرة ألوانهم مصفرة وجوههم ، إذا جنهم الليل اتخذوا الارض فراشا ، و استقبلوا الارض بجباههم ، كثير سجودهم

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ١٧٠٠

<sup>(</sup>٢) قرب الاسناد ص ٥٦ ، الطبعة الحروفية .

<sup>(</sup>٣) الشاحب: المتغير اللون ، والناحل: المهزول الذاهب الجسم من مرض أوسقم أو سفر أو كابة ، والذابل: الذى ذهب نضارته وماء جلده بعد الرى ، ذبل شفتاه و لسانه من عطش أوكرب: جفت ويبست ، وخمص بطنه: ضمركأنه لصق بطنه بظهره ، و اصغراد الوجوه كناية عن شدة حالهم وفقرهم ،

کثیرة دموعهم ، کثیر دعاؤهم ، کثیر بکاؤهم ، یفرح الناس وهممحزونون (۱). تم : باسناده عن سعد ، عن حمد بن عیسی مثله .

بيان : « اتتخذوا الأرض فراشاً » أي يسجدون على الأرض بدلا من النوم على الفراش أوينامون على الأرض بدون فرش «واستقبلواالأرض بجباههم» للسجود .

الاصفهاني"، عن علي بن عبدالله بن على بن عبدالوهـ اب عن منصور بن عبدالله الاصفهاني"، عن علي بن مهدي الرقي عن أجمد بن علي بن مهدي الرقي عن أبيه ، عن علي بن موسى الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم عن أبيه ، عن علي بن موسى الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله علي الله علي طوبي لمن أحبـ وصدق بك و ويل لمن أبغضك وكذب بك ، محبول معروفون في السماء السابعة ، والأرض السابعة السفلي وما بين ذلك هم أهل الدين والورع والسمت الحسن ، و التواضع لله عز وجل خاشعة أبصارهم وجلة قلوبهم لذكر الله عز وجل"، وقد عرفوا حق ولايتك ، وألسنتهم ناطقة بفضلك وأعينهم ساكبة تحنينا عليك وعلى الائمة من ولدك يدينون الله بما أمرهم به في كتابه وجاءهم به البرهان من سنة نبية عاملون بما يأمرهم به أولوا لأمرمنهم ، متواصلون غير متباغضين ، إن الملائكة لتصلي عليهم ، و تؤمّن على غير متقاطعين ، متحابون غير متباغضين ، إن الملائكة لتصلي عليهم ، و تؤمّن على دعائهم ، وتستغفر المذنب منهم ، وتشهد حضرته وتستوحش لفقده إلى يوم القيامة (٢) .

بيان: في النهاية السمت الهيئة الحسنة ، و منه فينظرون إلى سمته و هديه : أي حسن هيئته و منظره في الدين ، و فلان حسن السمت أي حسن القصد ، و في القاموس الحنين الشوق و شدَّة البكاء و الطرب أوصوت الطرب ، عن حزن أوفرح وتحنَّن ترحمَّم ، وقال : الدِّين بالكسر الجزاء و العبادة و الطاعة و الذُّلُ و اسم لجميع ما يتعبدالله عز وجل به ودنته أدينه خدمته و أحسنت إليه ، ودان يدين ذل و أطاع .

عـ شا، ما : روي أن المير المؤمنين ﷺ خرج ذات ليلة من المسجد، و كانت ليلة قمراء فأم الجبانة ، ولحقه جماعة يقفون أثره ، فوقف عليهم ثم قال :

<sup>(</sup>١) الخصال ج ٢ ص ٥٨٠

۲۶۱ میون أخبار الرضادع، ج ۱ س ۲۶۲ .

من أنتم ؟ قالوا : شيعتكيا أمير المؤمنين ؟ فنفر س في وجوههم ثم قال: فما لي لاأرى عليكم سيماء الشيعة ؟ قالوا : وماسيماء الشيعة ياأمير المؤمنين ؟ فقال : صفر الوجوم من السهر ، عمش العيون من البكاء ، حدب الظهور من القيام ، خمص البطون من الصيام ، ذبل الشفاه من الدعاء ، عليهم غبرة الخاشعين (١) .

صفات الشيعة : للصدوق ، عن أبيه ، عن جمّل بن أحمد بن علي بن الصلت عن أحمد بن جمّل رفعه ، عن السندي بن جمّل مثله (٢) .

ايضاح: الحدب بالضم جمع الأحدب ، و الحدب محر كة خروج الظهر و دخول الصدر و البطن ، « عليهم عبرة الخاشعين » في بعض النسخ بالعين المهملة أي بكاؤهم وفي بعضها بالمعجمة أي ذلهم و شعثهم و اغبرارهم ، وفي القاموس الغبراء من السنين الجدبة ، وبنو غبراء الفقراء ، والمغبيرة قوم يغبيرون بذكرالله أي يهللون و يرديدون الصوت بالقراءة وغيرها ، سموا بها لأنهم يرغبون الناس في الغابرة أي الباقية وفي النهاية في غبراء الناس بالمداري فقرائهم ، ومنه قيل للمحاويج بنو غبراء كأنهم نسبوا إلى الأرض والتراب .

و ما: عن الغضائري ، عن الصدوق ، عن المكتسب ، عن ابن ذكريه ، عن ابن ذكريه ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن جعفر بن عثمان الأحول ، عن سليمان بن مهران قال : دخلت على الصادق جعفر بن على الحينا شيئاً ، قولوا للناس حسناً ، و احفظوا معاشر الشيعة كونوا لنازيناً ولا تكونوا علينا شيئاً ، قولوا للناس حسناً ، و احفظوا

<sup>(</sup>۱) ارشادالمفید س ۱۱۴ . أمالی الطوسی ج ۱ س ۲۱۹ .

<sup>(</sup>٢) صفات ِالشيعة تحتالرقم : ٢٠ .

<sup>(</sup>٣) صفات الشيعة س ١٧١.

ألسنتكم ، وكفُّوها عن الفضول ، وقبح القول . (١)

بيان: «كونوا لنا زيناً» أي كونوا من أهل الورع والتقوى و العمل الصالح لتكونوا زينة لنا فان حسن أتباع الرجل زينة له ، إذيمدحونه بحسن تأديب أصحابه بخلاف مــا إذا كانوا فسقة فانَّه يصير سبباً لتشنيع رئيسهم ، و يكونون شيناً و عيباً . لرئيسهم ، وعمدة الغرض فيهذا المقام رعاية التقية وحسن العشرة مع المخالفين لئلا" يصير سبباً لنفرتهم عن أئمَّتهم ، وسوءالقول فيهم ، بقرينة ما بعده « و قولوا للناس حسناً» (٢) فيه تضمين للاية الكريمة قال الطبرسي " ـرهـ : اختلف في معنى قوله حسناً فقيل: هوالقول الحسن الجميل و الخلق الكريم عن ابن عباس، وقيل: هوالأمر بالمعروف و النهي عن المنكر وقال الربيع : حسناً أي معروفاً وروى جابر عن أبي جعفر عليه في قوله « قولوا للناس حسناً » قال قولوا للناس أحسن ما تحبُّون أن يقال لكم فان الله يبغض اللعيّان السبّاب الطعيّان على المؤمنين، الفاحش المتفحيّش السائل الملحف، و يحبُّ الحليم العفيف المنعَّفف ثمَّ اختلف فيه من وجه آخر فقيل هو عامٌّ في المؤمن و الكافر على ما روي عن الباقر عَاليَّكُمُ و قيل هو خاصٌّ في المؤمن ، واختلف من قال إنَّه عامٌّ فقيل إنَّه منسوخ بآية السيف ، وقد روي أيضاً عن الصادق عَلِيَّكُم و قال الأكثرون: إنَّها ليست بمنسوخة لأنَّه يمكن قتالهم مع حسن القول في دعائهم إلى الايمان كما قال الله تعالى «ادع إلى سبيل ربتك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالَّتي هي أحسن» (٣) و قال في آية اُخرى « ولا تسبُّوا الَّذين يدعون من دون الله فيسبُّو الله عدواً بغير علم» (٤) انتهى .

و اقول: عمدة الغرض هنا حسن القول مع المخالفين تقيية ، و كذا المراد بحفظ الألسنة حفظها عميًا يخالف التقييّة ، و الفضول ذوائد الكلام ، و مالا منفعة فيه ، قال في المصباح الفضل الزيادة ، والجمع فضول كفلس و فلوس ، وقد استعمل

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٥٠

<sup>(</sup>٢) البقرة : ٨٣ .

<sup>(</sup>٣) النحل : ١٢٥ .

<sup>(</sup>۴) الانعام : ۱۰۸ ، داجع مجمع البيان ج ١ س ١٤٩ ...

-104-

الجمع استعمال المفرد فيما لا خير فيه ، و لهذا نسب إليه على لفظه فقيل فضوليُّ لمن يشتغل بمالا يعنيه .

٧ ـ ما : عن أبي عمرو ، عن ابن عقدة ، عن أحمد بن يحيى ، عن جعفر بن عنبسة ، عن إسماعيل بن أبان ، عن مسعود بن سعد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عَليَّكُمْ قال : إنَّما شيعتنا من أطاع الله عز " وجل " (١) .

 ٨ - ل: عن حمزة العلوي"، عن على"، عن أبيه ، عن على البرقي"، عن خلف بن حمَّاد ، عن معوية بن وهب قال : قال أبوعبدالله عَلَيَّكُم الشيعة ثلاث : محتُّ وادٌّ فهو منًّا ، و متزيِّن بنا و نحن زين لمن تزيِّن بنا ، و مستأكل بنا الناس ، و من استأكل بنا افتقر (٢)

بيان : النزيتن بهم هو أن يجعلوا الانتساب إليهم وموالاتهم زينة لهم وفخراً بينالناس، ولا ذينة أدفع من ذلك والاستئكال بهم عَلَيْكِيْ هوأن يجعلوا إظهار موالاتهم ونش علومهم وأخبارهم وسيلة لتحصيل الرزق ، و جلب المنافع من الناس ، فينتج خلاف مطلوبهم ، ويصيرسبباً لفقرهم ، والقسم الأوَّل هوالَّذي يحبُّهم ويواليهم فيالله ولله ، وهو ناج في الدنيا والا خرة .

٩ - ير: عن سلمة بن الخطّاب ، عن عبدالله بن عبد ، عن عبدالله بن القاسم ابن الحادث البطل ، عن مراذم قال : دخلت المدينة فرأيت جارية في الدار الّتي نزلتها فعجبتني فأردت أن أتمتُّع منها فأبتأن تزوُّجني نفسها قال: فجئت بعدالعتمة فقرعت الباب فكانت هي اللهي فتحت لي فوضعت يدي علىصدرها فبادرتني حتى دخلت فلما أصبحت دخلت على أبي الحسن تَلْكِيْكُ فقال: يا مرازم ليس من شيعتنا من خلا ثمَّ لميرع قلبه (٣).

• ١- سن : عن على " ، عن على " ، عن على الخطَّاب الكوفي ومصعب بن عبدالله الكوفي قالا: دخلسدير الصيرفي على أبي عبدالله عَلَيْكُم عنده جماعة من أصحابه

 <sup>(</sup>۱) أما لى الطوسى ج ١ ص ٢٧٩ .

<sup>(</sup>٢) الخصال ج ١ ص ٥١.

<sup>(</sup>٣) بمائر الدرجات م ٢٤٧ .

فقال: يا سدير لا تزال شيعتنا مرعيدين محفوظين مستورين معصومين ، ما أحسنوا النظر لا نفسهم فيما بينهم وبين خالقهم ، وصحت نياتهم لا تُمتهم ، و بر وا إخوانهم فعطفوا على ضعيفهم ، و تصد قوا على ذوي الفاقة منهم ، إنا لا نأمر بظلم ولكنا نأمر كم بالورع ، الورع الورع ، والمواساة المواساة لاخوانكم ، فان أولياء الله لم يزالوا مستضعفين قليلين منذ خلق الله آدم عَليّن (١) .

البحثة قال عَلَيْكُ : قال رسول الله عَلَيْكُ : اتّقواالله معاشر الشيعة فان البحثة لن تفوتكم و إن أبطأت بها عنكم قبايح أعمالكم ، فتنافسوا في درجاتها ، قيل : فهل يدخل جهنم أحد من محبيك ومحبي على على على التيالي ؟ قال من قذر نفسه بمخالفة خي وعلى وواقع المحر مات، وظلم المؤمنين والمؤمنات ، وخالف مارسم له من الشريعات جاء يوم القيامة قذراً طفساً ، يقول م وعلى على التيالي يا فلان أنت قذر طفس لا تصلح لمرافقة مواليك الأخياد . ولا لمعانقة الحود الحسان ، ولا الملائكة المقر بين لاتصل إلى ما هناك إلا بأن تطهر عنك ما ههنا ، يعنى ما عليك من الذنوب ، فيدخل إلى الطبق الأعلى من جهنم فيعذ ب ببعض ذنوبه .

ومنهم من يصيبه الشدائد في المحشر ببعض ذنوبه ثم " يلقطه من هنا ومن هنامن يبعثهم إليه مواليه من خيار شيعتهم ، كما يلقط الطيرالحب" ، ومنهم من يكون ذنوبه أقل و أخف فيطهر منها بالشدائد و النوائب من السلاطين و غيرهم ، و من الافات في الأبدان في الدنيا ليدلى في قبره و هو طاهر ، ومنهم من يقرب موته وقد بقيت عليه سيئة فيشتد أنزعه و يكفر به عنه ، فان بقي شيء و قويت عليه ، يكون له بطر و اضطراب في يوم موته فيقل من بحضرته فيلحقه به الذل فيكفر عنه ، فان بقي شيء ا أتى به و لما يلحد فيوضع فينفر قون عنه ، فيطهر .

فا نكان ذنوبه أعظم وأكثر طهرمنها بشدائد عرصات يوم القيامة ، فا ن كانت أكثر وأعظم طهرمنها في الطبق الأعلى من جهنتم وهؤلاء أشد محبتينا عذاباً وأعظمهم ذنوباً ، ليس هؤلاء يسمتون بشيعتنا ولكنتهم يسمتون بمحبتينا والموالين لأوليائنا والمعادين لأعدائنا . إن شيعتنا من شيعنا ، واتبع آثارنا ، واقتدى بأعمالنا .

<sup>(</sup>١) المحاسن س ١٥٨ .

وقال الا مام عَلَيْكُ : قال رجل لرسول الله : يا رسول الله فلان ينظر إلى حرم جاره فان أمكنه مواقعة حرام لم يرع عنه ، فغضب رسول الله عَلَيْتُهُ وقال : ائتونى به فقال رجل آخر : يا رسول الله إنه من شيعتكم ممن يعتقد موالاتك وموالاة على ويبرأ من أعدائكما فقال رسول الله عَلَيْكُ الله الله الله على الله عنه كذب ، إن شيعتنا من شيعنا و تبعنا في أعمالنا ، و ليس هذا الذي ذكرته في هذاالرجل من أعمالنا .

و قيل لأمير المؤمنين و إمام المتقين و يعسوب الدين و قائد الغر المحجلين ووصي رسول رب العالمين تليك : إن فلانا سرف على نفسه بالذنوب الموبقات، وهو مع ذلك من شيعتكم، فقال أمير المؤمنين: قد كتبت عليك كذبة، أو كذبتان إن كان مسرفا بالذنوب على نفسه يحبنا ويبغض أعداءنا فهو كذبة واحدة لأنه من محبينا لامن شيعتنا، و إن كان يوالي أولياءنا، ويعادي أعداءنا وليس بمسرف على نفسه كما ذكرت فهو منك كذبة لأنه لايسرف في الذنوب وإن كان يسرف في الذنوب ولايوالينا ولا يعادي أعداءنا فهو منك كذبتان.

وقال رجل لامرأته: اذهبي إلى فاطمة بنت رسول الله عَلَيْكُ فَاللَّهُ فَاسَأَلْيها عنى أنتي من شيعتكم أم ليس منشيعتكم؟ فسألنها فقالت: قولي له: إن كنت تعمل بما أمرناك، و تنتهي عمّا ذجرناك عنه، فأنت من شيعتنا و إلا فلا، فرجعت فأخبرته فقال: يا ويلي ومن ينفك من الذنوب والخطايا، فأنا إذا خالد في النار، فان من ليس من شيعتهم فهو خالد في النار.

فرجعت المرأة فقالت لفاطمة ماقال ذوجها ، فقالت فاطمة : قولي له : ليس حكذا ، شيعتنا من خيار أهل الجنّة وكلُّ محبّينا وموالي أوليائنا ومعادي أعداءنا والمسلم بقلبه ولسانه لنا ليسوا من شيعتنا إذا خالفوا أوامرنا ونواهينا فيسائر الموبقات و هم مع ذلك في الجنّة ، ولكن بعد ما يطهّرون من ذنوبهم بالبلايا والرزايا أو في عرصات القيامة بأنواع شدائدها أو في الطبق الأعلى من جهنّم بعدابها إلى أن نستنقذهم بحبّنا منها وننقلهم إلى حضرتنا .

وقال رجل للحسن بن على المنظائم: إنتى من شيعتكم فقال الحسن بن على عليه السلام: ياعبدالله إن كنت لنا في أوام نا وزواجر نا مطيعاً فقدصدقت ، وإن كنت بخلاف ذلك فلاتزد في ذنوبك بدعواك مرتبة شريفة لست من أهلها لاتقل لنا: أنا من شيعتكم ، ولكن قل: أنا من مواليكم و محبيكم و معادي أعدائكم ، وأنت في خير و إلى خير .

و قال رجل للحسين بن على "عَلَيْمَالُهُ : يا ابن رسول الله أنا من شيعتكم ، قال : اتق الله ولا تد عين "شيئاً يقول الله لك كذبت و فجرت في دعواك ، إن "شيعتنا من سلمت قلوبهم من كل "غش" وغيل "و دغل ، ولكن قل أنا من مواليكم ومحبليكم .

وقال رجل لعلي بن الحسين النَّهَ ابن ابن رسول الله أنا من شيعتكم الحلّص فقال له : يا عبدالله فاذا أنت كابراهيم الخليل عَلَيْتُكُلُ الّذي قال الله «وإن من شيعته لا براهيم الخايد فأنت من شيعتنا ، وإن لا براهيم الخجاء ربّه بقلب سليم (١) فانكان قلبك كقلبه فأنت من شيعتنا ، وإن لم يكن قلبك كقلبه وهو طاهرمن الغش والغل ، فأنت من محبّينا وإلا فانك إن عرفت أنك بقو لك كاذب فيه ، إنك لمبتلى بفالج لايفارقك إلى الموت أوجذام ليكون كفّارة لكذبك هذا .

وقال الباقر علي المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المناهدة المعلى الكذب يا الطيبين ؟ فقال الباقر علي المعلى المع

<sup>(</sup>۱) العافات : ۸۳ و ۸۴ .

عليك و على "، أمّا بكائي على نفسى فانك نسبتني إلى رتبة شريفة لست من أهلها زعمت أنى دافضي ويحك لقدحد "ثنى الصادق عَلَيَكُم أن " أو "ل من سمتى الرفضة السحرة الذين لما شاهدوا آية موسى في عصاه آمنوا به واتبعوه ، ودفضوا أمرفرعون، واستسلموا لكل مانزل بهم ، فسماهم فرعون الرافضة لما دفضوا دينه ، فالرافضي كل من دفض جميع ما كره الله ، وفعل كل ما أمره الله ، فأين في هذا الزمان مثل هذا ؟ .

وإن ما بكيت على نفسي خشيت أن يطلع الله عن وجل على قلبي وقد تلقبت هذا الاسم الشريف على نفسي فيعاتبني ربدي عن وجل و يقول: يا عماد أكنت رافضاً للأ باطيل عاملا بالطاعات كما قال لك؟ فيكون ذلك بي مقصراً في الدرجات إن سامحني ، وموجباً لشديد العقاب علي إن ناقشني ، إلا أن يتدار كني موالي بشفاعتهم . و أمّا بكائي عليك فلعظم كذبك في تسميتي بغير اسمى و شفقتي الشديدة عليك

من عذاب الله أن صر قن أشرف الأسماء إلى"، وإن جعلته من أرذلها كيف يصبر بدنك على عذاب كلمتك هذه ؟ .

فقال الصادق ﷺ: لوأن على عمّار من الذنوب ما هوأعظم من السماوات و الا رضين لمحيت عنه بهذه الكامات و إنها لنزيد في حسناته عند ربّه عز وجل حتّى يجعل كل خردلة منها أعظم من الدنيا ألف مر ق .

قال: وقيل لموسى بن جعفر تُلْبَيْلُ : مر رنا برجل في السوق وهوينادي : أنا من شيعة على و آل على الخلص، وهو ينادي على ثياب يبيعها : من يزيد ؟ فقال موسى عليه السلام : ما جهل ولاضاع امرؤعرف قدر نفسه ، أندرون مامثل هذا ؟ هذا شخص قال أنا مثل سلمان وأبي ذر والمقداد وعمار وهومع ذلك يباخس (١) في بيعه ويدلس عيوب المبيع على مشتريه ويشتري الشيء بثمن فيزايد الغريب يطلبه فيوجب له ثم وإذا غاب المشتري قال لا أريده إلا بكذا بدون ما كان طلبه منه ، أيكون هذا كسلمان و أبي ذر والمقداد و عمار ؟ حاش لله أن يكون هذا كهم ، ولكن ما يمنعه من أن يقول إني من محبي على و آل على ومن يوالي أولياءهم ويعادي أعداءهم من أن يقول إني من محبي على و آل على بن موسى الرضاعات المدارة العهد منه .

<sup>(</sup>١) يناجش ظ، وماذكر بعد ذلك كأنه بيان النجش .

دخل عليه آذنه و قال: إن قوماً بالباب يستأذنون عليك يقولون نحن شيعة على فقال عَلَيْكُلُنُ : أنا مشغول فاصرفهم ، فصرفهم فلمنا كان من اليوم الثاني جاؤا و قالوا كذلك مثلها فصرفهم إلى أن جاؤا هكذا يقولون و يصرفهم شهرين ثم أيسوا من الوصول و قالوا للحاجب: قل لمولانا إنا شيعة أبيك على بن أبي طالب عَلَيْكُلُ وقد شمت بنا أعداؤنا في حجابك لنا ، و نحن ننصرف هذه الكرة و نهرب من بلدنا خجلا و أنفة ممنا لحقنا ، و عجزاً عن احتمال مضض ما يلحقنا بشماتة الأعداء! فقال على بن موسى الرضا تَلْكَلُلُ : ائذن لهم ليدخلوا ، فدخلوا عليه فسلموا عليه فلم يرد عليهم ولم يأذن لهم بالجلوس ، فبقوا قياماً فقالوا : يا ابن رسول الله ما هذا الجفاء العظيم والاستخفاف بعد هذا الحجاب الصعب ؟ أي باقية تبقى مننا بعد هذا ؟ فقال الرضا تَلْكُلُلُ : اقرؤا « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو

فعال الرصاعيت : افروا «وما اصابكم من مصيبه قبما تسبت ايديكم ويعقو عن كثير» (١) ما اقتديت إلا بربتي عز وجل فيكم ، و برسول الله و بأمير المؤمنين ومن بعده من آبائي الطاهرين عليه أله ، عتبوا عليكم فاقتديت بهم ، قالوا لماذا ياابن رسول الله ؟ قال : لدعواكم أنه شيعة أمير المؤمنين على بن أبي طالب تخليله .

ويحكم إنها شيعته الحسن و الحسين و أبوذر و سلمان و المقداد و عمار و على بن أبي بكر الذين لم يخالفوا شيئاً من أوامره ، ولم يركبوا شيئاً من فنون نواجره ، فأمّا أنتم إذا قلتم إنكم شيعته ، و أنتم في أكثر أعمالكم له مخالفون مقصرون في كثير من الفرائض ، متهاونون بعظيم حقوق إخوانكم فيالله ، و تتقون حيث لا يجب التقية ، و تتركون التقية حيث لابد من النقية ، فلو قلتم إنكم موالوه ومحبوه ، والموالون لأوليائه ، والمعادون لأعدائه ، لم أنكره من قولكم ولكن هذه مرتبة شريفة اد عيتموها إن لم تصدقوا قولكم بفعلكم هلكتم إلا أن تتدارككم رحمه من ربكم .

قالوا: ياا بن رسول الله فانا نستغفر الله ونتوب إليه من قولنا، بل نقول كما علمنا مولانا: نحن محبّوكم ومحبّو أوليائكم و معادو أعدائكم، تقال الرضائطيّ ;

<sup>(</sup>١) الشورى : ٣٠ .

فمرحباً بكم يا إخواني وأهل ود"ي ارتفعوا ارتفعوا ارتفعوا فمازال يرفعهم حتى ألصقهم بنفسه ، ثم قال لحاجبه : كم مرآة حجبتهم ؟ قال ستين مرآة فقال لحاجبه : فاختلف إليهم ستين مرآة متوالية ، فسلم عليهم و أقرئهم سلامي فقد محوا ماكان من ذنو بهم باستغفارهم و توبتهم ، و استحقوا الكرامة لمحبتهم لنا وموالاتهم ، وتفقد أمورهم و أمور عيالاتهم فأوسعهم بنفقات و مبرآات و صلات ، و رفع معرآات .

قال عَلَيْقِلْمُ : و دخل رجل على على على الرضا على الرضا على النصاطة المقال و هو مسرور فقال: مالى أداك مسروراً ؟ قال : يا ابن رسول الله سمعت أباك يقول أحق يوم بأن يسر العبد فيه يوم يرزقه الله صدقات و مبرات ومد خلات من إخوان له مؤمنين ، فائله قصدنى اليوم عشرة من إخواني الفقراء ، لهم عيالات، فقصدوني من بلد كذا و كذا فأعطيت كل واحد منهم ، فلهذا سروري .

فقال على بن على على على المحري إنك حقيق بأن تسر إن لم تكن أحبطته أولم تحبطه فيما بعد ، فقال الرجل : فكيف أحبطته وأنا من شيعتكم الخلص ؟ قال : هاه قد أبطلت بر أك باخوانك وصدقاتك ، قال : وكيف ذاك يأبن رسول الله ؟ قال له على بن على الحق الله عن وجل «ياأيها الدين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى» (١) قال : يا ابن رسول الله مامنت على القوم الذين تصد قت عليهم ولا آذيتهم ، قال له على بن على المجالية إن الله عز وجل إن ماقال «لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى » ولم يقل بالمن على من تتصد قون عليه ، و بالأذى لمن تتصد قون عليه وهو كل أذى ، أفترى أذاك القوم الذين تصد قت عليهم أعظم أم أذاك لحفظتك عليه وهو كل أذى ، أفترى أذاك القوم الذين تصد قت عليهم أعظم أم أذاك لحفظتك وملائكة الله المقر بين حواليك أم أذاك لنا ؟ فقال الرجل : بلهذا يا ابن رسول الله فقال : لقد آذيتني و آذيتهم ، و أبطلت صدقتك ، قال : لما ذا ؟ قال : لقولك ، وكيف أحبطته وأنا من شيعتكم الخلس ؟

ثم قال: ويحك أتدري من شيعتنا الخلّص ؟ قال: لا ، قال : فان شيعتنا الخلّص حزبيل المؤمن مؤمن آل فرعون ، وصاحبيس الذي قال الله تعالى «وجاء من أقصى

<sup>(</sup>١) البقرة : ٢۶۴.

المدينة رجل يسعى» (١) وسلمان وأبوذر و المقداد وعمار ، سو يت نفسك بهؤلاء أما آذيت بهذا الملائكة ، و آذيتنا؟ فقال الرجل: أستغفر الله وأتوب إليه ، فكيف أقول؟ قال: قل: أنامن مواليك ومحبيك ومعادي أعدائك ، وموالي أوليائك ، قال: فكذلك أقول ، وكذلك أنا يا ابن رسول الله ، وقد تبت من القول الذي أنكرته و أنكرته الملائكة ، فما أنكرتم ذلك إلا لا نكار الله عز وجل ، فقال على بن على علية النها الان قد عادت إليك مثوبات صدقاتك ، و ذال عنها الاحباط .

قال أبو يعقوب يوسف بن زياد وعلى "بن سيّاد رضي الله عنهما (٢) : حضر نا ليلة على غرفة الحسن بن على "بن على الله على الجسرين و معه رجل مكتوف ، و له مبجّلين إذ مر علينا والى البلد والى الجسرين و معه رجل مكتوف ، و الحسن بن على "مشرف من روزنته ، فلمّا رآه الوالى ترجّل عن دابّته إجلالا له فقال الحسن بن على "التهلاء عد إلى موضعك ، فعاد وهو معظم له ، وقال يا ابن رسول الله أخذت هذا في هذه اللّيلة على باب حانوت صير في فاتهمته بأنّه يريد نقبه و السرقة منه ، فقبضت عليه، فلما هممت أن أضر به خمسمائة سوط و هذه سبيلى فيمن اتبهمته ممّن آخذه لئلا "يسألني فيه من لا أطبق مدافعته ليكون قدشقي ببعض فيمن اتبهمته ممّن آخذه لئلا "يسألني فيه من لا أطبق مدافعته ليكون قدشقي ببعض فيمن اتبهمته أمير المؤمنين ، و شيعة هذا الا مام أبي القائم بأمر الله عَلَيْكُنُ فكففت عنه ، وقلت : أنا مار "بك عليه ، فان عرفك بالتشيّع أطلقت عنك ، و إلا قطعت عنه ، و ولا "قطعت عنه ، و الا تعد و رجلك ، بعد أن أجلاك ألف سوط ، و قد جئتك به يا ابن رسول الله ، فهل يدك و رجلك ، بعد أن أجلاك ألف سوط ، و قد جئتك به يا ابن رسول الله ، فهل عومن شيعة على "كَلْيَكُنُ كمااد عي ؟

فقال الحسن بن على عَلَيْقِيامُ : معاذالله ، ما هذا من شيعة على و إنها ابتلاه الله في يدك لاعتقاده في نفسه أنه من شيعة على عَلَيْكُمْ فقال الوالي : كفيتني مؤنته

<sup>(</sup>۱) يس : ۲۰

<sup>(</sup>۲) رجلان مجهولان يروى عنهما محمد . بن أبى القاسم المفسر كتاب تفسير الامام المسكري عليه السلام ، وفيه كلام ليس هذا مبّامه ,

الأن أضربه خمسمائة لاحرج على فيها، فلما نحاه بعيداً فقال: ابطحوه فبطحوه و أقام عليه جلا دين واحداً عن يمينه و آخر عن شماله فقال: أوجعاه فأهويا إليه بعصيهما لا يصيبان إسته شيئاً إنها يصيبان الأرض فضجر من ذلك، فقال: ويلكم تضربون الأرض اضربوا إسته، فذهبوا يضربون إسته فعدلت أيديهما فجعلايضرب بعضهما بعضاً و يصيح و يتأون .

فقال لهما : ويحكما أمجانين أنتما يضرب بعضكما بعضاً ؟ اضربا الرجل فقالا ما نضرب إلا الرجل، وما نقصد سواه، ولكن يعدل أيدينا حتى يضرب بعضا بعضاً قال : فقال: يافلان ويافلان حتى دعاأربعة وصادوا معالا و لين ستة ، وقال : أحيطوا به فأحاطوا به ، فكان يعدل بأيديهم ، و يرفع عصيتهم إلى فوق ، فكانت لا تقع إلا بالوالي فسقط عن دابته ، و قال : قتلتموني قتلكم اللهما هذا ؟ فقالوا: ما ضربنا إلا إياه .

ثم قال لغيرهم: تعالوا فاضربوا هذا فجاؤا فضربوه بعد فقال: ويلكم إياي تضربون ؟ قالوا : لا والله ما نضرب إلا الرسجل قال الوالي : فمن أين لي هذه الشجات (١) برأسي ووجهي وبدني إن لم تكونوا تضربوني ؟ فقالوا شلت أيماننا إن كنا قد قصدناك بضرب .

قال الرجل: يا عبدالله يعني الوالي أما تعتبر بهذه الألطاف التي بها يصرف عنى هذا الضرب ويلك رد"ني إلى الامام وامتثل في أمره، قال: فرد"ه الوالي بعد إلى بين يدي الحسن بنعلي اليقطاء وقال: يا بن رسول الله عَلَيْظَا : عجبنالهذا أنكرت أن يكون من شيعتكم ومن لم يكن من شيعتكم فهو من شيعة إبليس وهو في النار وقد رأيت له من المعجزات مالا يكون إلا الانبياء؟ فقال الحسن بن على الميقطاء . قل أو للأوصياء ، فقال : أو للا وصياء .

فقال الحسن بن على لل على الله الموالى : يا عبدالله إنه كذب في دعواه أنه من شيعًنا كذبة لوعرفها ثم تعمدها لابتلى بجميع عذابك ، ولبقي في المطبق ثلاثين سنة

<sup>(</sup>١) الشجة : جراحة الرأس خاصة ، وقدتستعار لغيره من الاعضاء .

ج ۲۸

ولكن َّالله رحمه لاطلاق كلمة على ما عني ، لا على تعمَّد كذب ، و أنت يا عبدالله اعلم أن الله عز وجل قد خلَّصه بأنه من موالينا ومحبِّينا ، وليس من شيعتنا ، فقال الوالي: ما كان هذا كلَّه عندنا إلا سواء فما الفرق؟

قال الأمام: الفرق أنَّ شيعتنا هم الَّذين يتبعون آثارنا ، و يطيعونا في جميع أوامرنا و نواهينا ، فأ ولئك شيعتنا ، فأما من خالفنا في كثير ممَّا فرضه الله عليه فليسوا من شيعتنا.

قال الامام عَلَيَّكُمُ للوالي: وأنت قد كذبت كذبة لو تعمُّدتها و كذبتها لا ا بتلاك الله عز "وجل" بألف سوط و سجن ثلاثين سنة في المطبق ، قال : وما هي يا ابن رسول الله ؟ قال : بزعمك أنَّك رأيت له معجزات إنَّ المعجزات ليست له إنَّما هي لنا أظهرها الله فيه إبانة لحِجَّتنا ، و إيضاحاً لجلالتنا و شرفنا ، ولو قلت : شاهدت فيه معجزات ، لم أنكره عليك ، أليس إحياء عيسى الميت معجزة ؟ أفهى للميت أم لعيسى ؟ أوليس خلقه من الطين كهيئة الطير فصار طيراً باذن الله أهي للطائر أو لعيسى ؟ أوليس الذين جعلوا قردة خاسئين معجزة فهي معجزة للقردة أولنبي " ذلك الزمان ، فقال الوالي: أستغفرالله ربتي و أتوب إليه .

ثم " قال الحسن بن على " غَلِيَّا للرجل الّذي قال إنّه من شيعة على " غَلِيَّا لللهُ : يا عبدالله لست من شيعة على " عَلَيْكُم إنها أنت من محبِّيه ، إنَّما شيعة على " عَلَيْكُمْ الَّذين قال الله عز وجل فيهم : « و الَّذين آمنوا وعملوا الصالحات ا ولئك أصحاب البحثة هم فيها خالدون » (١) هم الّذين آمنوا بالله ، ووصفوه بصفاته ، ونز َّهوه عن خلاف صفاته ، وصدَّقوا عِمَّداً في أقواله وصوَّبوه في أفعاله ، و رأوا عليًّا بعده سيَّداً إماماً و قرماً هماماً ، لا يعدله من أمَّة عِمَّا أحد ، ولاكلَّهم لوجمعوا في كفَّة يوزنون بوزنه بل يرجح عليهم كما يرجح السماء على الأرض، و الأرض على الذرَّة، و شيعة على ﷺ هم الّذين لا يبالون في سبيل الله أوقع الموت عليهم أو وقعوا على الموت ، و شيعة على ﷺ هم الّذين يؤثرون إخوانهم على أنفسهم و لو كان بهم

<sup>(</sup>١) البقرة : ٨٢ .

خصاصة ، وهم الذين لا يراهم الله حيث نهاهم ، ولايفقدهم حيث أمرهم ، وشيعة على " هم الذين يقتدون بعلى " عَلَيْكُمُ فِي إكرام إخوانهم المؤمنين .

ما عن قولي أقول لك هذا ، بل أقوله عن قول على النبوقة والامامة « و عملوا الصالحات » قضوا الفرايض كلّها ، بعد التوحيد و اعتقاد النبوقة والامامة و أعظمها قضاء حقوق الاخوان في الله ، واستعمال التقيّة من أعداء الله عز وجل (١) اليضاح: قال : الفيروز آبادي أن الطفس محر كة قدر الانسان إذا لم يتعهد نفسه ، و هو طفس ككتف قدر نجس قوله فهو منك كذبة أي كذبت في نسبته إلى الا سراف ، و هو غير مسرف و في القاموس غبن الشيء و فيه كفرح غبناً و غبناً نسيه أو أغفله أو غلط فيه والغبن محركة الضعف و النسيان و قال : أفرغه صبّه كفر عنه و الدماء أراقها ، و تفريغ الظروف إخلاؤها ، و استفرغ تقيياً و مجهوده بذل طاقته وافترغت لنفسي ماء صببته ، وقال : المضض محر كه وجع المصيبة ، وقال : المعرقة

قوله عَلَيْكُ : على المنتحلين أي المدّعين للنشيّع ولم يكونوا كذلك فكيف إذاكان من شيعتنا حقّاً «ما ذهبت» بصيغة المتكلّم «حيث ذهبت» بصيغة الخطاب وفي القاموس كتف فلانا كضرب شدّ يديه إلى خلف بالكتاف وهو حبل يشد به ، وقال : بطحه ألقاه على وجهه فانبطح ، والمطبق كأنّه كان اسم السجن ولم يذكره اللّغويون أو المراد به الجنون المطبق و في القاموس القرم السيّد وقال : الهمام كغراب الملك العظيم الهمّة والسيّد الشجاع السخي .

۱۳ - م: قال أمير المؤمنين عَلَيْكُ : أمّا المطيعون لنا فسيغفر الله ذنوبهم المتنانا إلى إحسانهم ، قالوا : يا أمير المؤمنين و من المطيعون لكم ؟ قال : الذين يوحدون ربيهم ، ويصفونه بما يليق به من الصفات ، ويؤمنون بمحمد نبيه عَيَاكُ الله و يطيعون الله في إتيان فرائضه و ترك محارمه ، ويحيون أوقاتهم بذكره ، وبالصلاة على نبيته عن و آله الطيبين ، و يتقون على أنفسهم الشح و البخل ، و يؤد ون

الاثم و الأُذى والغُرم والدية و الخيانة .

<sup>(</sup>١) تفسير الامام ص ١٢٣ - ١٢٥ .

كلٌّ ما فرض عليهم من الزكات ولا يمنعونها (١)

الله عمر بن حنظلة قال : عن عمر بن حنظلة قال : قال أبوعبدالله على الله عن عمر بن حنظلة قال : قال أبوعبدالله عَلَيْكُ : ليس من شيعتنا من قال بلسانه و خالفنا في أعمالنا و آثارنا و عمل بأعمالنا ، أولئك شيعتنا من وافقنا بلسانه و قلبه ، و اتبع آثارنا و عمل بأعمالنا ، أولئك شيعتنا .

وعن أبي زيد ، عن أبي عبدالله ﷺ : قال : ليس من شيعتنا من يكون في مصر يكون في مصر يكون في مصر يكون في المصر أورع منه .

الحديس المحان عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن على بن يحيى و أحمد بن إدريس معا ، عن على بن على بن على الأشعري ، عن الحسين بن النصر بن مزاحم ، عن أبيه ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه الله الله الله بن عبدالله بن حرام الأنصاري يقول: لو نشر سلمان و أبوذر " رحمهما الله لهؤلاء الذين ينتحلون مود "تكم أهل البيت لقالوا: هؤلاء كذ "ابون ولوراًى هؤلاء ا ولئك لقالوا: مجانين (٢)

• عن ابن عقدة ، عن القاسم بن على بن حازم ، عن عبيس ، عن ابن جبلة ، عن أبي خالد المكفوف ، عن بعض أصحابه قال : قال أبوعبدالله عَلَيْتِكُمْ : ينبغي لمن ادَّعي هذا الأمر في السرِّ أن يأتي عليه ببرهان في العلانية ، قلت : وما هذا البرهان الذي يأتي به في العلانية ؟ قال : يحلُّ حلال الله ويحرِّم حرام الله ، ويكون له ظاهر يصدِّق باطنه (٣)

عن رجل ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُم أنه دخل عليه بعض أصحابه فقال له : جعلت فداك إنى والله أحبتك وأحب من يحبتك ، ياسيتدي ماأكثر شيعتكم ؟ فقال له : اذكرهم

<sup>(</sup>١) تفسيرالامام ص ٣٣٠.

<sup>(</sup>٢) مجالسالمغيد ص ١٣٣.

<sup>(</sup>٣) غيبةالنعماني : ٥۶ .

فقال: كثير، فقال: تحصيهم؟ فقال: هم أكثر من ذلك، فقال أبوعبدالله عَلَيْكُلُ: أما لو كملت العدة الموصوفة ثلاثمائة و بضعة عشر كان الذي تريدون ولكن شيعتنا من لا يعدو صوته سمعه، ولا شحناؤه بدنه (١) ولا يمدح بنا غالياً، ولا يخاصم لنا والياً، ولا يجالس لنا عائباً ولا يحدث لنا ثالباً ولا يحب لنا مبغضاً، ولا يبغض لنامحباً. فقلت: فكيف أصنع بهذه الشيعة المختلفة الذين يقولون إنهم يتشيعون؟ فقال: فيهم التمييز و فيهم التمحيص، و فيهم التبديل، يأتي عليهم سنون تفنيهم و سيوف تقتلهم، و اختلاف تبددهم، إنها شيعتنا من لا يهر هرير الكلب، ولا يطمع طمع الغراب(٢) ولايسال الناس بكفة وإن مات جوعاً، قلت: جعلت فداك فأين يطمع طمع الغراب(٢) ولايسال الناس بكفة وإن مات جوعاً، قلت: جعلت فداك فأين

أطلب هؤلاء الموصوفين بهذه الصفة ؟ فقال : اطلبهم في أطراف الأرض أولئك الخشن

عيشهم ، المنتقلة دارهم ، الدين إن شهدوا لم يعرفوا و إن غابوا لم يفتقدوا ، و إن

مرضوا لم يعادوا ، وإن خطبوا لم يزوَّجوا ، و إن ماتوا لم يشهدوا ، أولئك الّذين

فيأموالهم يتواسون ، وفي قبورهم يتزاورون ، ولا يختلف أهواؤهم و إن اختلفت بهم

البلدان (٣).
و دوي أيضاً ، عن على بن همام ، عن حميد بن زياد الكوفي ، عن الحسن بن عن حميد بن زياد الكوفي ، عن الحسن بن على بن سماعة ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن على بن منصور ، عن إبراهيم ابن مهزم ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه في عنه إلا أنه ذاد فيه : وإن رأوا مؤمناً أكرموه وإن رأوا منافقاً هجروه ، و عند الموت لايجزعون ، و في قبودهم يتزاودون

<sup>(</sup>١) الشجاء خ ، والشحناء : الحقد والعداوة التي امتلات منها النفس ، و سيجيء مثله تحت الرقم ٢٨ فراجع .

<sup>(</sup>۲) هرير الكلب صوته دون النباح اذا تجهم على الغريب ، يقال : هر في وجه السائل: اذا تجهمه ، ومنه قولهم : «هر في وجهه كما يهر الكلب، وقولهم : «المرأة التي تهار زوجها، والغراب بالضم طائر معروف ضرب به المثل لطمعه ، و سيأتي توضيح ذلك أجمع تحت الرقم ٣٩ ذيل حديث الكافي .

<sup>(</sup>٣) غيبة النعماني س ١٠٧٠

تمام الحديث (١)

بيان : في القاموس ، ثلبه يثلبه : لامه وعابه وقد مر شرح سائر أجزائه .

التُّقى ، فمن لمن يكن من أهل النهى و التقى فليس من أصحابى (٢) .

ابن حمران ، عن أبي الصباح الكناني "قال: قلت لا بي عبدالله تَلْمَتْكُم : إنّا نعيس الكوفة فيقال لنا جعفرية ، قال: فغضب أبوعبدالله تَلْمَتْكُم ؛ أن أصحاب جعفر منكم لقليل ، إنّما أصحاب جعفر من اشتد و وعمل لخالقه (٣).

الكرخي"، عن أبي عبدالله صلاحية ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن إبر اهيم الكرخي"، عن أبي عبدالله صلى الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عن أبي عبدالله عليه الله الله الله عن أبي عبدالله عليه الله عن أبي الله عن أبي عن أبي الله عن ال

• ٣- كش : عن خالد بن حمّاد ، عن الحسن بن طلحة رفعه ، عن جمّ بن إسماعيل ، عن علي بن ذيد الشامي قال : قال أبوالحسن عَلَيَـ أن أبو عبدالله عليه السلام : ما أنزل الله سبحانه و تعالى آية في المنافقين إلا و هي فيمن ينتحل التشيّع (٥) .

عن عمله على الحسن بن بابويه ، عن عمله على بن الحسن ، عنا بيه عن عمله على بن الحسن ، عنا بيه عن عمله أبي جعفر بن بابويه ، عن أبيه ، عن على "، عن أبيه ، عن صالح بن السندي عن عمل بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى بن يحيى بن يحيى بن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي " ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي العرب ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلبي العرب ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحلب ، عن عبد الحميد بن عوس ، عن يحيى الحمي

<sup>(</sup>١) غيبة النعماني س ١٠٨ .

<sup>(</sup>٢) رجال الكشي س ٢١٩.

<sup>(</sup>٣) المصدر س ٢٢٠ .

<sup>(</sup>۴) المصدر ص ۲۵۲ .

<sup>(</sup>۵) رجال الکشي س ۲۵۴.

بسَّام قال : سمعت أبا عبدالله عَلَيَّكُم : يقول : إِنَّ أَحقَّ الناس بالورع آل عِل و شيعتهم كي تقتدي الرعيّة بهم (١) .

عن أبيه ، عن ابن مرّار ، عن يونس ، عن يحيى الحلبي " ، عن أبي المغرا ، عن أبيه ، عن ابن مرّار ، عن يونس ، عن يحيى الحلبي " ، عن أبي المغرا ، عن يزيد بن خليفة قال : قال لنا أبوعبدالله علي و نحن عنده : نظر تم حيث نظر الله و اخترتم من اختار الله ، أخذ الناس يميناً وشمالا و قصدتم عراً على الناس أما إنكم لعلى المحجة البيضاء ، فأعينوا على ذلك بورع ، ثم "قال حيث أردنا أن نخرج : وما على أحد كم إذا عرقهالله هذا الأمر أن لا يعرفه الناس ، إنه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ، و من عمل للناس كان ثوابه على النه (٢)

٣٣ ـ صفات الشيعة للصدوق رحمه الله: عن ابن المتوكل ، عن على العطار عن النخعي ، عن النوفلي ، عن على بن سالم ، عن أبيه ، عن أبي بصير قال : قال الصادق عَلَيَكُم : شيعتنا أهل الورع والاجتهاد وأهل الوفاء والأمانة، وأهل الزهدوالعبادة أصحاب إحدى وخمسين ركعة في اليوم والليلة ، القائمون بالليل ، الصائمون بالنهاد يزكون أموالهم و يحجون البيت و يجتنبون كل محرام (٣) .

٣٣ ـ ومنه: عن أبيه ، عن على "، عن أبيه ، عن على "بن معبد ، عن الحسين بن خالد ، عن الرضا عَلَيَكُ قال : شيعتنا المسلمون لأمرنا الأخذون بقولنا، المخالفون لأعدائنا . فمن لم يكن كذلك فليس منا (٤) .

ولانا ، لا نتهم منا ، خلقوا من طينتنا ، من أحبتهم فهو منا ، ومن والاهم فقد والانا ، لا نتهم منا ، خلقوا من طينتنا ، من أحبتهم فهو منا ، ومن أبغضهم فليس منا ، شيعتنا ينظرون بنود الله ، ويتقلبون في رحمة الله ، ويفوزون بكرامة الله ، ما

<sup>(</sup>١) بشارة المصطفى ص ١٧١ .

<sup>(</sup>۲) بشارة المصطفى ص ۱۷۵ .

<sup>(</sup>۳ – ۴) صفات الشيعة ص ۱۶۳ و ۱۶۴.

مامن أحد من شيعتنا يمرض إلا مرضنا لمرضه ، ولااغتم الا اغتممنا لغمه ، ولا يفرح إلا فرحنا لفرحه ، ولا يغيب عنا أحد من شيعتنا أين كان في شرق الأرض أو غربها ومن ترك من شيعتنا أين كان في شرق الأرض أو غربها يقيمون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، و يحجون البيت الحرام ، و يصومون شهر دمضان ويوالون أهل البيت ، ويتبر ون من أعدائهم ، أولئك أهل الا يمان والتقى ، وأهل الورع والتقوى ، من رد عليهم فقد رد على الله ، ومن طعن عليهم فقد طعن على الله لا ترم عباد الله حقاً ، وأولياؤه صدقاً ، والله إن أحدهم ليشفع في مثل ربيعة و مض فيشقه الله فيهم لكرامته على الله عز وجل (١) .

والله ماشيعة على " تَلْبَالله إلا " من عف " بطنه و فرجه ، وعمل لخالقه ، و رجا ثوابه و خاف عقابه (٢) .

ومنه: عن أبيه ، عن محدبن على بن الصلت ، عن أبيه با سناده ، عن محدبن على بن الصلت ، عن أبيه با سناده ، عن محد بن عجلان قال : كنت مع أبي عبدالله صلى فن الله فن الله فن الله عبد الله المحللة المحلفة المحدد الله المحدد ال

وان ما توالم يشهدوا، في قبورهم تيزاورون قلت: وأيي جعفر عَلَيْكُ قال: قال: يا جابر إنّما شيعة على عَلَيْكُ من لايعدوصوته سمعه ولاشحناؤ، يدنه، لايمدح لنا قالياً، ولا يواصل لنا مبغضاً ولايجالس لنا عائباً، شيعة على على الله على من لايهر هريرالكلب، ولا يطمع طمع الغراب، ولا يسأل الناس و إن مات جوعاً، أو لئك الخفيضة عيشهم المنتقلة ديارهم، إن شهدوا لم يعرفوا، وإن تحابوا لم يفتقدوا، وإن مرضوا لم يعادوا وإن ما توالم يشهدوا، في قبورهم تيزاورون قلت: وأين أطلب هؤلاء ؟ قال: في أطراف

<sup>(</sup>١) صفات الشيعة ١٩٣ .

<sup>(</sup>۲ و۳) صفات الشيعة من ۱۶۶.

الأرض بين الأسواق و هو قول الله عز وجل « أذلَّه على المؤمنين أعر "ة على الكافرين » (١) .

ومنه: عن ما جيلويه ، عن عمّه ، عن هاون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال سئل أبو عبدالله ﷺ عن شيعتهم فقال : شيعتنا من قدّم ما استحسن و أمسك ما استقبح ، و أظهر الجميل ، و سارع بالأمرالجليل ، رغبة إلى رحمة الجليل فذاك منّا وإلينا ومعنا حيثماكنّا (٢)

و منه: عن أبيه ، عن علي "، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن حمران بن أعين ، عن أبي عبدالله تطبيع ال : كان علي "بن الحسين علي العالم الماب فقال : يا جارية انظري من بالباب ؟ فقالوا : قوم من شيعتك ، فو ثب عجلا حتى كاد أن يقع فلما فتح الباب و نظر إليهم رجع فقال : كذبوا فأين السمت في الوجوه ؟ أين أثر العبادة ؟ أين سيماء السجود ؟ إنها شيعتنا يعرفون بعبادتهم وشعثهم ، قدقرحت العبادة منهم الأناف ، ودثرت الجباه والمساجد خمص البطون ، ذبل الشفاه ، قد هي جت العبادة وجوههم ، و أخلق سهر الليالي و قطع الهواجر جثثهم ، المسبحون إذا سكت الناس ، والمصلون إذا نام الناس ، و المحزونون إذا فرح الناس (٣) [ يعرفون بالزهد ، كلامهم الرحمة ، و تشاغلهم المجزونون إذا فرح الناس (٣) [ يعرفون بالزهد ، كلامهم الرحمة ، و تشاغلهم المجزونون إذا فرح الناس (٣) [ يعرفون بالزهد ، كلامهم الرحمة ، و تشاغلهم المجزة ] .

بيان: الاناف جمع الأنف كالأنوف، و قرحها إمّا لكثرة السجود، لأنها من المساجد المستحبّة أولكثرة البكاء في القاموس الدثور الدروس، والداثر الهالك وفي النهاية فيه إن القلبيد ثر كمايد ثر السيف فجلاؤه ذكر الله أي يصدأ كمايصد أالسيف وفي القاموس هاج يهيج ثار كاهتاج وتهييج وأثار والنبت يبس، والها تجة أدض يبس بقلها أواصفر وأهاجه أيبسه و كان يحتمل النسخة الباء الموحدة من قولهم هبتجه

<sup>(</sup>١) سفات الشيعة ص ١٤٩ ، والاية في المائدة : ٥٤ .

<sup>(</sup>٢) صفات الشيعة س ١٧١.

<sup>(</sup>٣) صفات الشيعة ص ١٧٧.

تهبيجاً : ورسمه .

ابن الحنفية قال: لمنا قدم أمير المؤمنين عَلَيْ البصرة بعد قتال أهل الجمل دعاه الأحنف بن قيس و اتتخذ له طعاماً فبعث إليه صلوات الله عليه و إلى أصحابه فأقبل الأحنف بن قيس و اتتخذ له طعاماً فبعث إليه صلوات الله عليه و إلى أصحابه فأقبل ثم قال: يا أحنف ادع لى أصحابي ، فدخل عليه قوم متخشعون كأنتهم شنان بوالي (١) فقال الأحنف بن قيس: يا أمير المؤمنين ماهذا الذي نزل بهم ؟ أمين قلة الطعام؟ أومن هول الحرب؟ .

فقال صلوات الله علية: لايا أحنف إن الله سبحانه أجاب (٢) أقواماً تنسكوا له في دار الدنيا تنسك من هجم على ما علم من قربهم من يوم القيامة، من قبل أن يشاهدوها: فحملوا أنفسهم على مجهودها و كانوا إذا ذكروا صباح يوم العرض على الله سبحانه توهم موا خروج عنق يخرج من النار يحشر الخلائق إلى ربهم تبارك و تعالى و كتاب يبدو فيه على رؤس الأشهاد فضايح ذنوبهم، فكادت أنفسهم تسيل سيلاناً أو تطير قلوبهم بأجنحة الخوف طيراناً، و تفارقهم عقولهم إذا غلت بهممر اجل المجرد (٣) إلى الله سبحانه غلياناً.

فكانوا يحنتون حنين الواله في دجى الظلم ، و كانوا يفجعون من خوف ما أوقفوا عليه أنفسهم ، فمضوا ذُ بَل الأجسام ، حزينة قلوبهم ، كالحة وجوههم ، ذابلة شفاههم ، خامصة بطونهم ، تراهم سكارى سُمتار وحشة الليل متخشعون كأنتهم شنان بوالى ، قدأخلصوا لله أعمالاً سراً وعلانية ، فلم تأمن من فزعه قلوبهم . بل كانوا كمن حرسوا قباب خراجهم (٤) فلو رأيتهم في ليلتهم وقد نامت العيون ، و هدأت

<sup>(</sup>١) الشنان جمع الشن \_بالفتح\_ القربة الخلقة الصغيرة ، لكن يكون الماء فيها أبرد من غيرها ، فالبوالي صفة تأكيدية .

<sup>(</sup>٢) أثاب خ ل ، وفي المصدر المطبوع : أحب .

<sup>(</sup>٣) المجرد : اناء يغلى لتصفية مافيه من العصير ، و في المصدر : من أجل التجرد وهو تصحيف .

<sup>(</sup>۴) جر ثوابت جراحهم خ ، حرسوا قباب خراجهم خ ، والجملة مصحفة .

الأصوات ، و سكنت الحركات ، من الطير في الوكور ، وقد نهنههم هول يوم القيامة بالوعيد عن الرقاد كما قال سبحانه : « أ فأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً و هم نائمون » (١) فاستيقظوا لها فزعين ، و قاموا إلى صلوتهم معولين ، باكين تادة و اثخرى مسبّحين ، يبكون في محاديبهم ، و يرنّون ، يصطفّون ليلة مظلمة بهماء يبكون .

فلو رأيتهم يا أحنف في ليلتهم قياماً على أطرافهم منحنية [ظهورهم ، يتلون] أجزاء القرآن لصلواتهم قداشتد أعوالهم ونحيبهم وزفيرهم ، إذا زفروا خيلتالنار قد أخذت منهم إلى حلاقيمهم ، وإذا أعولوا حسبت السلاسل قد صفيدت في أعناقهم فلو رأيتهم في نهارهم إذا لرأيت قوماً يمشون على الأرض هوناً ، و يقولون للناس حسناً «وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، وإذا مر وا باللغو مر وا كراماً» (٢) قد قيدوا أقدامهم من التهمات ، وأبكموا ألسنتهم أن يتكلموا في أعراض الناس وسجموا أسماعهم أن يلجها خوض خائض، وكحلوا أبصارهم بغض البصر عن المعاصي و انتحوا دار السلام التي من دخلها كان آمنا من الريب والأحزان .

فلعلّك يا أحنف شغلك نظرك في وجه واحدة تبدى الأسقام بغاضرة وجهها ، و دار قد اشتغلت بنفس روأتها (٣) وستور قدعلّقتها ، والريح والاجام موكلة بثمرها و ليست دارك هذه دار البقاء فأحمتك الدار الّتي خلقها الله سبحانه من لؤلؤة بيضاء يشقق فيها أنهارها (٤) [وغرس فيها أشجارها ، وظلّل عليها بالنضج من أثمارها و كبسها بالعوابق من حورها ، ثم أسكنها أولياءه و أهل طاعته .

فلو رأيتهم يا أحنف و قد قدموا على ذيادات ربِّهم سبحانه ، فاذا ضربت

<sup>(</sup>١) الأعراف: ٩٧ . (٢) الفرقان: ٣٧ .

<sup>(</sup>٢) في المصدر: اشغلت بنقش رواقها ، وهوالصحيح المناسب لقوله بعده « و ستور قدعلقتها » .

<sup>(</sup>٣) الزيادة من المصدر المطبوع .

جنائبهم ، صو"تت رواحلهم بأصوات لم يسمع السامعون بأحسن منها ، وأظلتهم غمامة فأمطرت عليهم المسك والرادن وصهلت خيولها بين أغراس تلك الجنان ، و تخللت بهم نوقهم بين كثب الزعفران ، ويتطأ من تحت أقدامهم اللولو والمرجان ، واستقبلتهم قهارمتها بمنابر الريحان ، وتفاجت لهم (١) ريح من قبل العرش فنثرت عليهم الياسمين والأقحوان ، وذهبوا إلى بابهافيفتح لهم الباب رضوان، ثم سجدوا لله في فناء الجنان فقال لهم الجباد : ارفعوا رؤوسكم فانلى قد رفعت عنكم مؤنة العبادة ، و أسكنتكم جنة الرضوان .

فانفاتك ياأحنف ما ذكرت لك في صدر كلامي لتتركن في سرا بيل القطران و لتطوفن بينها و بين حميم آن ، و لتسقين شراباً حار الغليان في أنضاجه ، فكم يومئذ في النار من صلب محطوم ، و وجه مهشوم ، و مشو م مضروب على الخرطوم قد أكلت الجامعة كفيه ، و التحم الطوق بعنقه .

فلو رأيتهم يا أحنف ينحدرون في أوديتها ، ويصعدون جبالها ، و قد البسوا المقطّعات من القطران ، والمورا مع فجارها وشياطينها ، فاذا استغاثوا بأسوء أخذ من حريق شدّت عليهم عقاربها وحيّاتها ، ولورأيت منادياً ينادي وهويقول : يا أهل الجنّة و نعيمها و يا أهل حليّها وحللها ، خلّدوا فلا موت ، فعندها ينقطع رجاؤهم و تنغلق الأبواب ، و تنقطع بهم الأسباب ، فكم يومئذ من شيخ ينادي : واشيبتاه ! و كم من شاب ينادي وا شباباه ! وكم من امرأة تنادي وا فضيحتاه ، هتكت عنهم الستور ، فكم يومئذ من معموس ، بين أطباقها محبوس ، يا لك غمسة ألبستك بعد لباس الكتّان ، و الماء المبرد على الجدران ، و أكل الطعام ألواناً بعد ألوان لباساً لم يدع لك شعراً ناعما كنت مطعمه إلا بيّضه ، ولا عيناً كنت تبصر بها إلى حبيب إلا فقاًها ، هذا ما أعد الله للمجرمين ، وذلك ما أعد الله للمتقين (٢) .

<sup>(</sup>١٠) في المصدر : وهاجت .

<sup>(</sup>٢) صفات الشيعة ص ١٨٣ .

توضيح: «المراجل» جمع الميرجكل كمنبر، و هو القدر من الحجارة و النحاس، والمحرد بالحاء المهملة من الحرد بمعنى القصدأو التحتى و الاعتزال عن الخلق، و عن كل شيء سوى الله في القاموس: حرده يحرده قصده، ورجل حرد وحرد وحريد و متحرد من قوم، حراد وحرداء معتزل متنح و حي حريد منفرد، إمّا لعز "ته أو لقلّته، و حرد كضرب و سمع غضب و أحرد في السير أغذ انتهى والكل مناسب و في بعض النسخ بالجيم و كأنه على المفعول من بناء التفعيل من قولهم تجرد للأم أي جد فيه، و انجرد بنا السير أي امتد أو من التجريد وهو التعرية من الثياب كناية عن قطع العلائق متوجها إلى الله سبحانه، و الأول أظهر، و في القاموس: سمر سمراً و سموراً لم ينم، و هم السماد، و قال: أنهنه عن الأم فت تنهنه كفة وزجره فكف وقال: «أعول » رفع صوته بالبكاء و الصياح كعول ، و الاسم العول و العولة و العويل، و قال: صفده يصفيده شد وأوثقه كأصفده وصفده «من التهمات» أي من مواضع التهمة، أومن تتبع عيوب الناس و اتبهمهم،

قوله: «و سجموا أسماعهم » أي كفتوها و منعوها عن « أن يلجها » أي يدخلها كلمات المبطلين ، قال الزمخشري في الاساس: سجم عن الأمم أبطأ وانقبض و قال : خاضوا في الحديث و تخاوضوا فيه و هو يخوض مع الخائضين أي يبطل مع المبطلين ، و هم في خوض يلعبون و قال الراغب : الخوض هو الشروع في الماء و المرود فية ، و يستعار في الأمور و أكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه نحو قوله : « ولئن سألتهم ليقولن آنما كنا نخوض و نلعب » (١) فيه نحو خضم كالذي خاضوا » (٢) وقال تعالى : « فذرهم في خوضهم يلعبون » (٣)

<sup>(</sup>١) براءة : ٥٥ .

<sup>(</sup>٢) براءة : ٥٩.

<sup>(</sup>٣) الانعام : ٩١ ، والاية هكذا منقولة في المصدرالمطبوع ، وفي المصحف الشريف دقل الله ، ثم ذرهم في خوضهم يلعبون، ، نعم في المصحف الشريف دفذرهم يخوضوا و يلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون ، في سورة المعارج ٤٢ ، وسورة الزخرف : ٨٣ .

و « إذا رأيت الّذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتّى يخوضوا في حديث غيره» (١) و تقول: أخضت دابّتي في الماء » انتهى .

و أقول: يمكن أن يقرأ سجموا هنا على بناء التفعيل أو على بناء المجرد فيكون أسماعهم بالرفع بدلاً عن الضمير ، و نحاه و انتحاه قصده ، و انتحى جد في وجه واحدة » أي دار واحدة « وتظهر (٢) الأسقام بغاضرة وجهها » من الغضارة و هي النعمة و السعة و الحسن و طيب العيش ، أي في عين النضارة و الغضارة تظهر أنواع البلاء « قد اشتغلت » أي شغلتك عن الاخرة بنفائس روأتها و حسنها والاجام بالجيم من قولهم تأجم النهار أي اشتد حرث أو بالحاء المهيلة و الميمين من قولهم أحم الماء سخنه .

«فأحمتك» الضمير للدار المقد م وهي الدنيا ، أي منعتك دارالدنيا عندار الاخرة . في القاموس : حمّى الشيء يتحميه حمّياً وحماية : منعه ، وحمّى المريض ما يضر م منعه إياه ، فاحتمى و تحملى : امتنع ، و أحمّى المكان جعله حمى لا يقرب ، و حمى من الشيء كرضى أنف ، و قال : كبس البئر و النهر يكبسهما طملهما بالتراب ، و رأسه في ثوبه أخفاه و أدخله فيه ، و داره هجم عليه واجتاط ، وقال : عبق به الطيب كفرح لزق به . أوهوبالتاء المثناة الفوقانية جمع عاتق ، وهي الجارية أو لل ماأدر كت والتي لم تتزو ج ذكره الفيروز آبادي و قال : الحور جمع أحور و حوراء ، و بالتحريك أن يشتد بياض العين و سوادها و تستدير حدقتها ، و ترق جفونها ، و يبيض ما حواليها ، أو شد و بياضها و سوادها في شد ق بياض الجسد أو اسوداد العين كلّها مثل الظباء ولا يكون بياضها و سوادها في شد ق بياض الجسد أو اسوداد العين كلّها مثل الظباء ولا يكون أي بني آدم بل يستعارلها . قوله : « على زيادات ربهم » أي نعمهم الزائدة عن قدر أعمالهم كما قال سبحانه: «للّذين أحسنوا الحسني وزيادة» وقال : «ولدينامزيد» (٣) .

<sup>(</sup>١) الانعام : ٨٧.

<sup>(</sup>٢) كان لغظ الحديث ، «تبدى، .

<sup>(</sup>٣) يونس : ۲۶ ، ق ٣٥ .

«فاذاضربت» أي أسرعت أوعلى بناء المجهول «والجنائب» جمع الجنيبة، وهي الموس تقاد ولاتر كب و«الرواحل» جمع الراحلة وهي المركب من الابل ذكراً كان أو النقي ، وقيل هي الناقة التي تصلح أن ترحل «والرادن» الزعفران أوهو الألوان أي أنواع الطيب أو الأرجوان بالضم أي الورد الأحمر ، أو الثوب الأرغواني والوردان جمع ورد لكنه لم يذكر في كتب اللغة « والكثب » بالضم جمع الكثيب وهو التل من الرسم وهو التل من الرسم وهو التل من الرسم وطنه أمن تحت أقدامهم افتعال من الوطىء في القاموس وطئه بالكسر يطاؤه داسه كوطناً و وطناته توطئة ، و استوطاه وجده وطيئاً و وطئه هياه ودمنه وسهله كوطنا في الكل فاتبطاً ، واتبطأ كافتعل استقام وبلغ نهايته ، وتهيئاً ورجل موطنىء الائكناف كمعظم سهل دمث كريم مضياف .

وقال في الأساس: اطمأن بالمكان، و وتدالله الأرض بالجبال فاطمأن ، و من المجاز وقاد وطمأنينة ، ورأيته قلقاً فرقاً فطامنت منه حتى اطمأن ، ومن المجاز في فلان وقادوتطأمن ، وتقول قلبه آمن ، وجاشه متطامن ، وأدض مطمئنة ومتطأمنة منخفضة انتهى .

و أقول: فيتحمل أن يكون «من» جزء الكلمة من «يتطأمن» أي يمشون على اللؤلوء والمرجان من غير عسروحزونة ، وكأن الأول أظهر .

«والقهارمة» جمعالقهرمان ، وفي النهاية هوكالخازن والوكيل والحافظ لما تحت يده والقائم بأمور الرجل بلغة الفرس « بمنابر الريحان » أي ما اجتمع و ارتفع منه في القاموس نبرالشيء رفعه ، ومنه المنبر بكسر الميم ، وقال : النبرة كل مرتفع من شيء و يمكن أن يكون منائر بالهمز من النور بالفتح أي الأزهار ، و « تفاجت من الفجأة بالتخفيف والحذف وأصله تفاجأت أي ثارت فجأة و في بعض النسخ هاجت من الهيجان و في القاموس السربال بالكسر القميص أو الدرع أوكل ما لبس .

«من قطران» قال البيضاوي : وجاء قطران و قطران (١) لغتين فيه و هو ما يتحلّب من الا بهل فيطبخ فيهنا به الابل الجربي فيحرق الجرب بحد ّته ، و هو

<sup>(</sup>١) تفسيرالبيضاوى ص ٢٢٠ ، والاية في ابراهيم : ٥٠ .

أسود منتن يشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقميص ليجتمع عليهم لذع القطران ، و وحشة لونه و نتن ريحه مع إسراع النار في جلودهم ، و عن يعقوب من قطر آن و القطرالنحاس أو الصفر المذاب و الاني المتناهي حراة ، و قال : « يطوفون بينها » أي بين النار يحرقون بها و « بين حميم آن » أي ماء حار بلغ النهاية في الحرارة ، يصب عليهم أو يسقون منه ، وقيل إذا استغاثوا من النار المغيثوا بالحميم (١) و «الحطم» الكسر و «الهشم» كسر اليابس ، و شواهه الله : قبت وجهه ، و «الخرطوم» كز نبور الأنف قال تعالى : « سنسمه على الخرطوم » (٢) و « الجامعة » الغل أو « التحم الطوق » أي دخل في اللحم و نشب فيه « خلدوا » أي كونوا مخلدين .

و«تنقطع بهم الأسباب» إشارة إلى قوله سبحانه : «إذ تبر"أ الذين اتبعوامن الذين اتبعوامن الذين اتبعوا ودأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب» قال البيضاوي : الأسباب الوصل التي كانت بينهم من الاتباع و الاتفاق على الدين و الأغراض الداعية إلى ذلك «على الجددان » لأنتهم كانوا يضعونه فوق الجداد ليزيد تبريده «كنت مطعمه» أي درفقه على بناء المجهول فيهما مجاذاً .

وهذا الخبركان في غاية السقم ولم أجده في كتاب آخر ا صحيحه به ، وكان فيه بعض التصحيف و الحذف .

حمد الله عَلَيْكُ قال : قال أمير المؤمنين عَلَيْكُ : أنا الراعي راعي الأنام ، أفترى الراعي عند أبي عبد الله عَلَيْكُ قال : قال أمير المؤمنين عَلَيْكُ : أنا الراعي راعي الأنام ، أفترى الراعي لا يعرف غنمه ؟ قال : فقام إليه جويرية و قال : يا أمير المؤمنين فمن غنمك ؟ قال : صفر الوجوه ، ذبل الشفاه من ذكر الله (٣) .

٣٣- محص : عن الحدَّاء ، عن أبي جعفر صليَّالِكُما : قال : سمعته يقول : أما والله إن ّ أحب والله إن أحب أصحابي إلي ورعهم وأكتمهم لحديثنا ، و إن السوأهم عندي حالاً

<sup>(</sup>۱) تفسيرالبيضاوى : ۴۱۹ ، والآية في الرحمن : ۴۰ .

<sup>(</sup>٢) القلم : ١۶ .

<sup>(</sup>٣) فضائل الشيعة س ١٥٠ .

و أمقتهم إلى "الذي إذا سمع الحديث ينسب إلينا و يروى عنّا ، فلم يعقله ولم يقبله قلبه اشمأذ "ت منه و جحده و كفر بمن دان به ، و هو لا يدري لعل "الحديث من عندنا خرج و إلينا ا سند ، فيكون بذلك خارجاً عن ولايتنا .

**بیان :** اَشماًزُ انقبض و اقشعر ً .

وروسان كل على المعنون من البيالمفضل ، عن أبي الطيب على بن الحسين اللخمي عن جعفر بن عبدالله العلوي ، عن منصور بن أبي بريرة ، عن نوح بن در اج عن ثابت بن أبي صفية ، عن يحيى بن أب الطويل ، عن نوف بن عبدالله البكالي قال على على على الم المحتوا بنا ، قال من طينة طيبة ، و خلق شيعتنا من طينتنا ، فاذا كان يوم القيامة الحقوا بنا ، قال نوف : فقلت : صف لي شيعتك ، يا أمير المؤمنين فبكي لذكرى شيعته و قال : يا نوف شيعتي والله الحلماء ، العلماء بالله و دينه العاملون بطاعته وأمره ، المهتدون بحبة ، أنضاء عبادة ، أحلاس ذهادة ، صفر الوجوه من التهجد ، عمش العيون من البكاء ، ذبل الشفاه من الذكر ، خمص البطون من الطوى ، تعرف الربانية في وجوههم و الرهبانية في سمتهم ، مصابيح كل ظلمة و ريحان كل قبيل ، لايثنون من المسلمين سلفاً ، ولا يقفون لهم خلفاً ، شرورهم مكنونة ، وقلوبهم محزونة ، و أنفسهم عفيفة ، وحوائجهم خفيفة ، أنفسهم منهم في عناء ، والناس منهم في راحة ، فهم الكاسة الألباء ، والخالصة النجباء ، فهم الرواغون فراراً بدينهم، إن شهدوالم يعرفوا، وإن غابوا لم يفتقدوا، اولئك شيعتي الأطيبون و إخواني الأكرمون ، ألاهاه شوقاً إليهم (١) .

بيان: « الأنضاء » جمع النضو بالكسر ، و هو المهزول من الابل و غيرها « أحلاس زهادة » أي ملازمون للزهد أو ملازمون للبيوت لزهدهم ، في النهاية في حديث الفتن عد منها فتنة الاحلاس ، الأحلاس : جمع حلس و هو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب ، وفيه كونوا أحلاس بيوتكم أي الزموها «ديحان كل قبيلة بمنزلة الريحان ، و لذا يطلق كل قبيلة بمنزلة الريحان ، و لذا يطلق

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي ج ٢ س ١٨٨٠

الريحان على الولد و على الرزق « ولا يقفون » أي لا يتهمون ولا يقذفون أولا يتبعونهم بغير حجّة في القاموس قفوته تبعته ، و قذفته بالفجور صريحاً ، و رميته بأمر قبيح « فهم الرو اغون » : أي يميلون عن الناس و مخالطتهم ، أو يجادلون في الدين ويدخلون الناس فيه بالحكمة و الموعظة الحسنة ، و في القاموس : داغ الرجل و الثعلب روغاً و روغاناً مال و حاد عن الشيء ، و هذه رواغتهم و رياغتهم بكسرهما أي مصطر عهم و أخذتني بالر و يغة بالحيلة من الر وغ و أداغ أداد و طلب ، و المرافقة المصادعة .

وي مشكوة الانوار: عن على بن الحسين عَلَيَكُم : قال: صلّى أمير المؤمنين عليه السلام: ثم لم يزل في موضعه حتى صادت الشمس على قيد رمح، و أقبل على الناس بوجهه فقال: والله لقد أدركنا أقواماً كانوا يبيتون لربتهم سجداً و قياماً يراوحون بين جباههم و ركبهم، كأن زفير النار في آذانهم، إذا ذكر الله عندهم مادواكما يميد الشجر، كأن القوم باتوا غافلين، قال: ثم قام فما رئي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه (١).

ونحن جماعة فقال : كونوا النمرقة الوسطى يرجع إليكم الغالي و يلحق بكم التالي ونحن جماعة فقال : كونوا النمرقة الوسطى يرجع إليكم الغالي و يلحق بكم التالي و اعلموا يا شيعة آل على الله حجة ، ولا و اعلموا يا شيعة آل على الله حجة ، ولا يقرب إلى الله إلا بالطاعة ، من كان مطيعاً نفعته ولايتنا ، و من كان عاصياً لم تنفعه ولايتنا . قال : ثم التفت إلينا و قال : لا تغتر وا ولا تفتروا ، قلت : و ما النمرقة الوسطى ؟ قال : ألا ترون أهلا تأتون أن تجعلوا للنمط الأوسط فضله (٢) .

بيان: النمرقة بضم النون والراء وكسرهما الوسادة ، و النمط الطريقة من الطرايق ، والجماعة من الناس أمرهم واحد ، وأصله ضرب من البسط له خمل و « ألا ترون إلخ » أي تدخلون بيتاً فيه أنماط و نمارق تتوجهون إلى الوسط منها و

<sup>(</sup>١) مشكوةالانوار ص ٤١ تراه مشروحاً في ج ٤٧ س ٣٥٠ .

<sup>(</sup>٢) مشكوةالانوار س ٧٠ .

ترون فضله على سائر الوسائد و البسط ، فهذا على الاستعارة وقد مرَّ الكلام فيه .

مقبل القمي "، عن علي " بن على الزائدي "، عن الحسن بن أسد ، عن الهيثم بن واقد عن مهزم قال : دخلت على أبي عبدالله علي الزائدي "، عن الحسن بن أسد ، عن الهيثم بن واقد عن مهزم قال : دخلت على أبي عبدالله علي الله فلا كرت الشيعة فقال : يا مهزم إنها الشيعة من لا يعدو سمعه صوته ، ولا شجنه بدنه (١) ولا يحب لنا مبغنا ، ولا يبغض لنا محبا ، ولا يجالس لنا غاليا ، ولا يهر هرير الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ولا يسأل الناس وإنمات جوعا ، المتنحي عن الناس ، الخفي عليهم ، و إن اختلفت بهم الدار لم تختلف أقاويلهم إن غابوا لم يفقدوا ، وإن حضروا لم يؤبه بهم (٢) وإن خطبوا لم يزو جوا ، يخرجون من الد نيا وحوائجهم في صدورهم ، إن لقوا مؤمنا أكرموه ، و إن لقوا كافراً هجروه ، و إن أتاهم ذو حاجة رحموه ، و في أموالهم يتواسون . ثم "قال : يا مهزم قال جد "ي رسول الله علي " دضوان الله عليه : يا علي "كذب من زعم أنه يحب في ولا يحب نا المدينة و أنت الباب ، ومن أين يا علي "كذب من زعم أنه يحب في ولا يحب نا المدينة و أنت الباب ، ومن أين توتى المدينة الا من بابها .

و روى أيضاً مهزم هذا الحديث إلى قوله : و إن مات جوعاً ، قال : قلت : جعلت فداك أين أطلب هؤلاء ؟ قال: هؤلاء اطلبهم في أطراف الأرض ا ولئك الخفيض عيشهم ، المنقلة ديارهم ، القليلة منازعتهم ، إن مرضوا لم يعادوا ، و إن ماتوا لم يشهدوا ، وإن خاطبهم جاهل سلموا ، وعند الموت لا يجزعون ، و في أمو الهم متواسون إن التجا إليهم ذو حاجة منهم رحموه ، لم يختلف قولهم ، و إن اختلف بهم البلدان ثم قال : قال رسول الله عمل الله عمل على من زعم أنه يحبلني ويبغضك (٣)

<sup>(</sup>۱) الشجن : الحزن والهم ، و في المصدر المطبوع بالحاء المهملة ، والشحن بالتحريك : الحقد والعداوة كالشحناء ، وقدمر مثله تحت الرقم ۱۶ و ۲۸ و هكذا سيجيء تحت الرقم ۲۹ عن الكافي مشروحاً وفيه دولاشحناؤ ، بدنه ، فراجع .

<sup>(</sup>٢) أى لم يلتفت اليهم لخمولهم ولم يكترث بشأنهم.

<sup>(</sup>٣) مشكوةالانوار ص ٤١ و٢٠٠

سر ألا أخبرك بشيعتنا ؟ قلت : بلى جعلت فداك قال : قال أبوجعفر عَلَيَّكُم : يا ميستر ألا أخبرك بشيعتنا ؟ قلت : بلى جعلت فداك قال : إنهم حصون حصينة وصدور أمينة و أحلام رزينة ليسوا بالمذاييع البذر ، ولابالجفاة المرائين ، رهبان باللّيل ، أسد بالنهاد (١). والبذر : القوم الّذين لا يكتمون الكلام .

و عن أبي عبدالله عَلَيْكُمُ قال : إن الصحاب على عَلَيْكُمُ كانوا المنظود إليهم في القبائل وكانوا أصحاب الودايع مرضية بن عندالناس سهاد الليل ، مصابيح النهاد (٢) .

وبعض أصحابنا، عن على "بن إبراهيم، عن على بن عيسى، عن يونس، عن مهزم وبعض أصحابنا، عن على بن على "، عن على بن إسحاق الكاهلي ، و أبي على "الأشعري عن الحسن بن على الكوني، عن العباس بن عامر، عن ربيع بن على جميعاً، عن مهزم الأسدي "قال: قال أبو عبدالله علي إلى المهزم شيعتنا من لا يعدو صوته سمعه ولا شحناؤه بدنه، ولا يمتدح بنامعلناً، ولا يجالس لنا عائباً ، ولا يخاصم لنا قالياً إن لقي مؤمناً أكرمه، وإن لقي جاهلاً هجره.

قلت: جعلت فداك فكيف أصنع بهؤلاء المتشيّعة؟ قال: فيهم التمييز و فيهم التبديل، و فيهم التمحيص تأتي عليهم سنون تفنيهم، و طاعون يقتلهم، و اختلاف يبدّدهم، شيعتنا من لا يهر هرير الكلب، ولا يطمع طمع الغراب، ولا يسأل عدو نا وإن مات جوعاً، قلت: جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء؟ قال: في أطراف الأرض أولئك الخفيض عيشهم، المنتقلة ديارهم، إن شهدوا لم يعرفوا، وإن غابوا لم يفتقدوا، ومن الموت لا يجزعون، وفي القبور يتزاورون، وإن لجاً إليهم ذوحاجة منهم رحموه، لن تختلف قلوبهم، وإن اختلفت بهم الدار، ثم قال: قال رسول الله عليه وآله: أنا المدينة و على الباب، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة عليه قبل المدينة و على الباب، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة لامن قبل الباب، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة لامن قبل الباب، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة و على المن قبل الباب، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة و على المن قبل الباب، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة و يبغض علياً عليه في الباب، وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه المدينة و كذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه المدينة و كذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يدخل المدينة و كذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه وكذب من زعم أنه وكذب من زعم أنه يحبنى و يبغض علياً عليه و المناه و كذب من زعم أنه و كذب و كذب من زعم أنه و

<sup>(</sup>۱ و ۲) مشكوة الانواد ص ۶۲ و ۶۳ . والمذاييع جمع المذياع : الذي لايكتم الاسراد بل يفشيها .

<sup>(</sup>٣) الكافي ج ٢ س ٢٣٩ .

تبيين: «من لايعدو» أي لايتجاوز وفي بعض النسخ لايعلوصوته سمعه كأنه كناية عن عدم رفع الصوت كثيراً ، ويحمل على ما إذا لم يحتج إلى الرفع لسماع الناس كما قال تعالى: «واغضض منصوتك إن "أنكرالا صوات لصوت الحمير» (١) . أو على الدعاء و التلاوة و العبادة ، فان "خفض الصوت فيها أبعد من الرئاء ، ويمكن أن يكون المراد بالسمع الاسماع كما ورد في اللغة ، أو يكون بالاضافة يمكن أن يكون المراد بالسمع الأسماع كما ورد في اللغة ، أو يكون بالاضافة إلى المفعول أي السمع منه ، أي لايرفع الصوت ذائداً على إسماع الناس ، أويكون بضم "السين وتشديد الميم المفتوحة جمع سامع أي لا يتجاوز صوته السامعين منه ، وقرىء السمع بضم "تين جمع سموع بالفتح: أي لا يقول شيئاً إلا لمن يسمع قوله ويقبل منه .

« ولا شحناؤه بدنه » أي لا يتجاوز عداوته بدنه أي يعادي نفسه ولا يعــادي غيره ، أو إن عادى غيره فيالله لايظهره تقيّـة .

وفي بعض النسخ « يديه » أي لا تغلب عليه عداوته ، بلهي بيديه و اختياره يدفعها باللطف والرفق أولا يتجاوز أثر عداوته من يده إلى الخصم بأن يضبط نفسه عن الضرب ، أولا يضمر العداوة في القلب و إن كانت المكافاة باليد أيضاً مذمومة لكن هذا أشد" و سيأتي ( ٢ ) عن غيبة النعماني « ولا شجاه بدنه» و عن مشكوة الأنوار « ولا شجنه بدنه » والشجاالحزن ومااعترض في الحلق ، والشجن محر"كة الهم والحزن ، و حاصلهما عدم إظهار همة و حزنه لغيره كما مر" أن" بشره في الهم والحزن ، و حاصلهما عدم إظهار همة و حزنه لغيره ولا يمتدح بنا معلنا : في وجهه ، وحزنه في قلبه ، أي لا يصل ضرر حزنه إلى غيره ولا يمتدح بنا معلنا : في القاموس : مدحه كمنعه مدحاً و ميدحة أحسن الثناء عليه كمد"حه و امتدحه و امتدحه و تمد"حه و تمد"ح و تشبت عماليس عنده، والأرض والخاصرة اتسعنا تمد"حه و تمد" و علنته أظهر ته .

<sup>(</sup>١) لقمان : ١٩.

<sup>(</sup>۲) بل قدمر تحت الرقم ۱۶ عن غيبة النعماني ، وتحت الرقم ۲۸ عن صفات الشيعة والرقم ۳۷ عن مشكوة الانوار .

<sup>(</sup>٣) القاموس ج ١ ص ٢٤٨ .

أقول: فالكلام يحتمل وجوها:

الاول: أن يكون الظرف متعلّقاً بمعلنا كما في نظائره ، والامتداح بمعنى المدح أي لا يمدح معلناً لامامتنا فانه لتركه التقيّة لا يستحقُّ المدح .

الثانى: أن يكون الامتداح بمعنى التمد م كما في بعض النسخ أي لايطلب المدح ولا يمدح نفسه بسبب قوله بامامتنا علانية ، و ذلك أيضاً لترك التقية ، و فيه إشعاد بأنه ليس بشيعة لنالتركه أمرنا بل يتكلف ذلك .

الثالث: أن تكون الباء ذائدة أي لا يمدحنا معلناً وهو بعيد .

«لناعائبا» الظرف متعلّق بقوله عائباً «ولا يخاصم لنا قاليا» أي مبغضاً لنا «وإن لقي جاهلاً» كأن المراد به غير المؤمن الكامل أي العالم العامل بقرينة المقابلة فيشمل الجاهل والعالم غير العامل بعلمه ، بل الهجران عنه أهم ، وضرر مجالسته أتم «فكيف أصنع بهؤلاء المتشيّعة» أي الذين يد عون التشيّع ، وليس لهم صفاته و علاماته و الكلام يحتمل وجهين :

أحدهما : أن المعنى كيف أصنع بهم حتى يكونوا هكذا ؟ فأجاب تَلْيَكُلُكُ بأن هذا ليس من شأنك بل الله يمحصهم ويبد لهم .

والثاني : أن المعنى ما عتقد فيهم ؟ فالجواب أنهم ليسوابشيعة لنا ، والله تعالى يصلحهم و يذهب بمن لايقبل الصلاح منهم .

وفيهم التمييز، قيل كلمة «في» في المواضع للتعليل والظرف خبر للمبتدأ والتقديم للحصر واللام في الثلاثة للعهد إشارة إلى ماروي عن أمير المؤمنين حيث قال: لتبلبلن "بلبلة و لتغربلن "غربلة حتى يعود أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم إلى آخر الخبر (١) وأقول: قدروي أيضاً عن أبي عبد الله تَلْيَلِيُّ ويل لطغاة العرب من أمر اقترب، قلت: وأقول: قدروي أيضاً عن أبي عبد الله تَلْيَلِيُّ ويل لطغاة العرب من أمر اقترب، قلت: حملت فداك كم مع القائم من العرب؟ قال: نفر يسير، قلت: والله إن من يصف هذا الأمر منهم لكثير! قال: لابد "للناس من أن يمحصوا و يميزوا و يغربلوا

<sup>(</sup>١) النهج تحت الرقم ١٤ من الخطب.

\_1144\_

ويستخرج في الغربال خلق كثير(١).

وذكرعليه السلام أمورا توجب خروجهم من الفرقة الناجية أوهلاكهم بالأعمال والأخلاق الشنعة في الدنيا والاخرة :

احدها: النمييز بين الشابت الراسخ و غيره ، في المصباح يقال: مزته ميزاً من باب باع بمعنى عزلته و فصلته من غيره ، و التثقيل مبالغة و ذلك يكون في المشتبهات نحو « للميزالله الخبيث من الطيب » (٢) و في المختلطات نحو «وامتازوا اليوم أيِّها المجرمون » (٣) و تمييز الشيء انفصاله من غيره .

وثانيها: التبديل أي تبديل حالهم بحال أخس "أو تبديلهم بقوم آخرين لا يكونون أمثالهم كما قال تعالى : « و إن تتولُّوا يستبدل قوماً غير كم ثمَّ لا يكونوا أمثالكم » (٤) .

وثائثها: : التمحيص و هو الابتلاء و الاختبار و التخليص بقال : محصت الذَّهب بالنار إذا خلَّصته ممًّا يشوبه.

و رابعها : السنون و هي الجدب و القحط قال الله تعالى : « و لقد أُخذنا َ آل فرعون بالسنين » ( ٥ ) والواحد السنة ، و هي محذوفة اللاّم و فيهــا لغتــان إحداهما جعل اللام هاء والأصل سنهة ، وتجمع على سنهات ، مثل سجدة وسجدات وتصغِّر على 'سنية و أرض سنياء أصابتها السنة و هي الجدب، والثانية جعلها واواً و الأصل سَنوة و تجمع على سنوات مثل شهوة وشهوات و تصغّر على سنيّة و أدض سنواء أصابتها السنوة ، و تجمع في اللّغتين كجمع المذكّر السالم أيضاً فيقــال : سنون و سنين ، و تحذف النون للاضافة و في لغة تثبت الياء في الأحوال كلُّها . •

<sup>(</sup>١) غيبة النعماني باب التمحيص ص ١١١.

<sup>(</sup>٢) الانفال : ٣٧ .

<sup>(</sup>٣) يس : ٥٩

<sup>(</sup>۴) القتال : ۲۸.

<sup>(</sup>۵) الاعراف : ۱۳۰ .

تجعل النون حرف إعراب تنو أن في التنكير ولا تحذف مع الاضافة كأنها من أصول الكلمة ، وعلى هذه اللّغة قوله عَلَيْهُ اللهم الجعلها عليهم سنينا كسنين يوسف» (١) كل ذلك ذكرها في المصباح .

و خامسها : الطاعون و هو الموت من الوباء .

و سادسها: اختلاف يبدّدهم: أي اختلاف بالتدابر و التقاطع و التنازع يبدّدهم و يفرّقهم تفريقاً شديداً تقول: بددت الشيء من باب قتل إذا فرقته و التثقيل مبالغة وتكثير، وقيلياً تي عليهم سنون إلى هنادعاء عليهم ولا يخفى بعده.

«لا يهر مرير الكلب » أي لا يجزع عند المصائب ، أو لا يصول على الناس بغيرسبب كالكلب ، قال في القاموس : هر" الكلب إليه ينهير أي بكس الهاء هريراً وهوصوته دون نباحه من قلَّة صبره على البرد ، وقد هر َّه البرد صو َّته كأهر َّه ، وهر َّ يهر " بالفتح ساء خلقه «ولا يطمع طمع الغراب، طمعه معروف يضرب به المثل ، فانَّه يذهب إلى فراسخ كثيرة لطلب طعمته «وإن مات جوعاً» كأنَّه على المبالغة أومحمول على إمكان سؤال غير العدو"، و إلا" فالظاهر أن "السؤال مطلقاً عند ظن " الموت من الجوع واجب و قيل: المراد به السؤال من غيرعوض، وأمَّا معه كالاقتراض فالظاهر أنَّه جائز . «فأين أطلب هؤلاء» أي لاأجد بين الناس من اتَّصف بتلك الصفات ، قال : في أطرافالا رض لا نتهم يهربون من المخالفين تقيَّة أويستوحشون من الناس لاستيلاء حب الدُنيا والجهل عليهم حدداً من أن يصيروا مثلهم ، وماقيل إن " «في» بمعنى عند كما قيل في قوله تعالى هفما متاع الحيوة الدُّنيا في الاخرة إلا " قليل» (٢) والأطراف جمع طريف بمعنى النفيس والمراد بهم العلماء فلايخفى بعده «أولئك الخفيض عيشهم» أي هم خفيفوا المؤنة يكتفون من الدُّنيا بأقلُّها فلا يتعبون في تحصيلها وتركُّ الملاذِّ أسهل من ارتكاب المشاق " في القاموس الخفض الدَّعة ، و عيش خافض ، والسير اللين وغض "الصوت ، و أرض خافضة السقيا سهلة السقى و خَلَفَّض القول يا فلان لَيُّنه و الا من هو "نه « المنتقلة ديارهم » لفرارهم من شرار الناس من أرض إلى أرض ، أو

<sup>(</sup>١) راجع مجمع البيان وغيره في تفسير سورة الدخان .

<sup>(</sup>٢) براءة : ٣٨ .

-116-

يختارون الغربة لطلب العلم «إن شهدوا لم يعرفوا» لعدم شهرتهم ، وخمول ذكرهم بين الناس ، وقيل لاختيارهم الغربة لطلبالعلم « وإن غابوا لم يفتقدوا» أي لم يطلبوا لاستنكاف الناس عن صحبتهم ، و عدم اعتنائهم بشأنهم ، و قيل لغربتهم بينهم كما مرَّ و فيالقاموس افتقده وتفقَّده طلبه عند غيبته ، ومات غيرفقيد ولاحميد وغيرمفقود غير مكترث لفقدانه .

« ومن الموت لا يجزعون » لأن أولياءالله يحبُّون الموت و يتمنُّونه ، وقيل : «من» للتعليل والظرف متعلّق بالنفي لا بالمنفى" والتقديم للحصر أي عدم جزعهم من أحوال الدُّنيا وأهلها ومايصيبه منهم منالمكاره إنَّما هو لعلمهم بالموت والانتقام منهم بعده ، ولا يخفي بعده .

« وفي القبور يتزاورون » أي أنهم لشدَّة التقيَّة و تفرُّقهم قلمًّا يمكنهم زيارة بعضهم لبعض ، و إنَّما يتزاورون في عالم البرزح لحسن حالهم و رفاهيتهم ، أو أنَّهم مختفون من الناس لايزارون إلا بعد الموت ، أو مساكنهم المقابر والمواضع الخربة في تلك المواطن يلقى بعضهم بعضاً وقيل : أي يزور أحياؤهم أمواتهم في المقابر وقيل القبور : عبارة عن مواضع قوم ماتت قلوبهم لترك ذكرالله كما قال تعالى : «وماأنت بمسمع من في القبور» (١) أي لا تمكنهم الزيارة في موضع تكون فيه جماعة من الضلال ل والجهال الذينهم بمنزلة الأموات والأوال أظهر .

« لن تختلف قلوبهم و إن اختلفت بهم الدار » أي هم على مذهب واحد و طريقة واحدة ، وإن تباعد بعضهم بعضهاً في الديار ، فانتهم تابعون لأئمنَّة الحقِّ ولا اختلاف عندهم ،و قيل : أي قلب كل واحد منهم غيرمختلف ولا متغير من حال إلى حال ، و إن اختلفت دياره ومنازله ، لأنسه بالله ، وعدم تعلُّقه بغيره ، فلا يستوحش بالوحدة والغربة ، واختلاف الديار ، لأن مقصوده وأنيسه واحد حاضرمعه في الديار كُلُّها ، بخلاف غيره لأن قلبه لمنَّا كان متعلَّقاً بغيره تعالى يأنس به إذا و جده ، و يستوحش إذافقده . انتهى ولايخفى تبعده .

<sup>(</sup>١) فاطر: ٢٢ .

«أنا المدينة» كأن ذكرهذا الخبرلبيان علّة اتفاق قلوبهم ، فانهم عاملون بهذا الخبر أولبيان أن تلك الصفات إنما تنفع إذاكانت مع الولاية ، أولبيان لزوم اختيار تلك الصفات ، فانها من أخلاق مولى المؤمنين ، و هو باب مدينة الدين والعلم والحكمة ، فلابد لمن ادعى الدخول في الدين أن يتسف بها .

وعد كا: عن على بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن على بن الحسن ذعلان ، عن أبي إسحاق الخراساني" ، عن عمرو بن جميع العبدي" ، عن أبي عبدالله تَلْيَاكُمُ قال : شيعتنا الشاحبون الذابلون الناحلون ، الذين إذا جنهم الليل استقبلوه بحزن (١) .

بيان: «شيعتنا الشاحبون» و في نادر من النسخ «السايحون» بالمهملتين بينهما مثناة تحتانية قيل: أي الملازمون للمساجد والسيح أيضاً الذهاب في الأرض للعبادة وقال في النهاية: الشاحب المتغير اللون والجسم لعارض من مرض أوسفر و نحوهما، وقال: ذبلت بشرته أي قل ماء جلده وذهبت نضارته، وفي الصحاح ذبل الفرس ضمر وقال: النحول الهزال، وجعل ناحل مهزول، وقال: جن عليه الليل يجن جنونا ويقال: أيضاً جنه الليل وأجنه الليل بمعنى.

وأقول: تعريف الخبر باللام للحصر، والحاصل أنه ليس شيعتنا إلا "الذين تغيرت ألوانهم من كثرة العبادة والسهر، و ذبلت أجسادهم من كثرة الرياضة، أد شفاههم من الصوم، وهزلت أبدانهم مما ذكر: الذين إذا سترهم الليل استقبلوه بحزن أي اشتغلوا بالعبادة فيه مع الحزن للتفكّر في أمر الاخرة و أهوالها.

اليماني"، عن رجل، عن أبي عبدالله علي قال: شيعتنا أهل الهدى، و أهل التقى وأهل الخر، وأهل النقى وأهل النقر (٢).

بیان: «أهل الهدی» أي الهداية إلى الدين المبين وهومقد معلى كل شيء ثم أردفه بالتقوى و هو ترك المنهيات ثم بالخير و هو فعل الطاعات ثم بالإيمان

<sup>(</sup>۱ و۲) الكافي ج ۲ س ۲۳۳ ·

أي الكامل فانه متوقف عليها وأمّا الفتح والظفر فالمرادبه إمّا الفتح والظفر على المخالفين بالحجج والبراهين أوعلى الأعادي الظاهرة إن أمروا بالجهاد فانتهم أهل اليقين والشجاعة أوعلى الأعادي الباطنة بغلبة جنود العقل على عساكر الجهل وانجنود الشيطانية بالمجاهدات النفسانية كمام وي كتاب العقل ، أو المراد أنتهم أهل لفتح أبواب العنايات الربّانية والافاضات الرحمانية ، و أهل الظفر بالمقصود كما قيل إن الأول إشارة إلى كمالهم في القوقة العملية ، حتى بلغوا كمالهم في القوقة العملية ، حتى بلغوا إلى غايتهما ، وهو فتح أبواب الأسراد ، والفوذ بقرب الحق .

ل: عناً بيه ، عن سعد ، عن البرقي " ، عن أبيه ، عن على بن سنان ، عن المفضل قال : قال أبوعبدالله علي النام شيعة جعفر إلى آخر الخبر (٢) .

**مشكوة الانوار: مرسلاً مثله (٣)**.

حمس: عن إبراهيم بن على الكوفي، عن إبراهيم بن إسحاق الموصلي عن يونس، عن العلاء، عن المفضل، قال: سمعت أبا عبدالله صلي يقول: إياك والسفلة إلى قوله: وخاف عقابه (٤).

بيان: في القاموس: السفل والسفلة بكسرهما نقيض العلو، وسفل في خُلقه وعلمه ككرم سفلاً ويضم وسفالاً ككتاب وفي الشيء سُفولاً بالضم نزل من أعلاه إلى أسفله، و سفلة الناس بالكسر و كفر حة أسافلهم و غوغاؤهم، و في النهاية:

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٣٣ .

<sup>(</sup>٢) الخصال ج ١ ص ١٤٢ .

<sup>(</sup>٣) مشكوة الانوار س٥٨ .

<sup>(</sup>۴) رجال الكشي س ۲۵۹.

فقالت امرأة من سفلة الناس: السفلة بفتح السين و كسرالفاء: السقاط من الناس والسفالة الندالة ، يقال هو من السفلة ، ولا يقال هو سفلة والعامة تقول رجل سفلة من قوم سفل ، وليس بعربي وبعض العرب يخفق فيقول فلان من سفلة الناس فينقل كسرة الفاء إلى السين انتهى .

وأقول: ربّما يقرأ سفلة بالتحريك ، جمعسافل ، والحاصلأن السفلة أراذل الناس و أدانيهم ، وقد ورد النهي عن مخالطتهم و معاملتهم و فسر في الحديث بمن لايبالي ماقال ولاماقيل له ، وههنا قوبل بالشيعة الموصوفين بالصفات المذكورة ، وحُذّر عن مخالطتهم و رغب في مصاحبة هؤلاء .

والجهاد هنا الاجتهاد والسعي في العبادة أو مجاهدة النفس الأمّارة « و عمل لخالقه » أي خالصاً له ، والتبعير بالخالق تعليل للحكم ، وتأكيد له ، فان من كان خالقاً ومعطياً للوجود ، والقوى و الجوارح و لجميع ما يحتاج إليه ، فهو المستحق للعبادة ولا يجوز عقلاً تشريك غيره معه فيها .

عن ابن رئاب عن العدّة ، عن سهل بن ذياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب عن ابن أبي يعفود ، عن أبي عبدالله عليه قال : إن شيعة على عليه كانوا خمص البطون ، ذبل الشفاه ، أهل دأفة وعلم وحلم ، يعرفون بالرهبانية فأعينوا على ما أنتم عليه بالودع والاجتهاد (١) .

صفات الشيعة : عن أبيه ، عن سعد و الحميري" ، عن أحمد بن على رفعه عنه الله (٢)

محص : عن ابن أبي يعفور عنه تَليِّكُم مثله وزاد في آخره : والصبر .

بيان: خماص البطن كناية ، عن قلّة الأكل أو كثرة الصوم ، أوالعفيّة ، عن أكل أموال الناس ، و ذبل الشفاه ، إما كناية عن الصوم ، أو كثرة التلاوة والدعاء والذكر والخمص بالضميّ جمع أخمص أو بالفتح مصدر والحمل للمبالغة ، و ربّما يقرأ

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٣ .

<sup>(</sup>٢) صفات الشيعة س ١٤٧ .

خمصاً بضمتين جمع خميص كرغف و رغيف و الذبل قديقراً بالفتح مصداً والحمل كمامر ، أوبالضم أو بضمتين أو كركع و الجميع جمع ذابل وقال في القاموس : الخمصة الجوعة والمخمصة المجاعة ، وقد خمصه الجوع خمصاً ومخمصة وخمص البطن مثلثة الميم خلا ، و قال : ذبل النبات كنص وكرم ذبلا وذبولا ذوي ، وذبل الفرس ضمر ، وقنى ذابل رقيق لاصق بالليط ، و الجمع ككتب و ركع ، وفي النهاية رجل خمصان و خميص إذا كان ضام البطن ، و جمع الخميص الخماص ، و منه الحديث « خماص البطون خفاف الظهور » أي أنهم أعفة عن أموال الناس ، فهم ضام والبطون من أكلها ، خفاف الظهور من ثقل وزرها انتهى .

والرهبانية هناترك زوائد الدنيا و عدم الانهماك في لذاتها أوصلاة الليل كما وردفي الخبر « فأعينوا على ما أنتم عليه » أي أعينونا في شفاعتكم ذائداً على ما أنتم عليه من الولاية أوكائنين على ما أنتم عليه و قدورد «أعينونا بالورع» و يحتمل أن يكون المراد بما أنتم عليه من المعاصي أي أعينواأنفسكم أوأعينونا لدفع ما أنتم عليه من المعاصي و ذمائم الأخلاق أو العذاب المرتبع عليها بالورع، و هذا أنسب لفظاً فانه على عدور .

بيان: « تعرف الرهبانيّة » أي آثار الخوف و الخشوع و ترك الدنيا أوأثر صلاة اللّيل كمامر ً.

عن المفضّل بن عمر قال: قال أبوعبدالله على الله عن عن جعفر بن بشير عن المفضّل بن عمر قال: قال أبوعبدالله على الله عن المفضّل بن عمر قال: و خاف خالقه، و رجا ثوابه، فاذا رأيت هؤلاء

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٥٠

فهؤلاء أصحابي (١).

توضيح: « أن تعرف أصحابي » أي خلّص أصحابي، و الّذين ارتضيتهم لذلك « من اشتد و و و حاف خالقه » إشارة « من اشتد و و عرف الله بالخالقية ينبغي أن يخاف عذابه و يرجو ثوابه لكمال قدرته عليما .

وم - كا: عن العدة ، عن البرقي ، عن على بن الحسن بن مدون ، عن عبدالله ابن عمرو بن الأشعث ، عن عبدالله بن حمادالا نصاري ، عن عمرو بن أبي المقدام عن أبي جعفر على الله عن أبي جعفر المي قال : قال أمير المؤمنين المي المتنا المتباذلون في ولايتنا ، المتحابثون في مود "تنا ، المتزاورون في إحياء أمر نا الذين إن غضبوا لم يظلموا وإن رضوالم يسرفوا ، بركة على من جاوروا ، سلملن خالطوا (٢)

ل: عن ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن معروف ، عن الحسن بن فضّال ، عن طريف بن ناصح ، عن عمرو بن أبي المقدام عنه عَلَيَكُمْ مثله (٣)

المشكوة: مرسلاً مثله (٤)

تبيين: «المتباذلون في ولايتنا» الظاهر أن «في» للسببية ، و التباذل بذل بعضهم بعضاً فضل ماله ، والولاية إمّا بالفتح بمعنى النصرة، أوبالكسر بمعنى الإمامة و الا مارة ، و الا و و الأول أظهر ، و الاضافة إلى المفعول ، و التحابب حب بعضهم بعضا «في مود تنا» أي لا أن المحبون يحب أ ، أولا أن المحب يود نا ، أوالاعم أ ، أولنش مود تنا و إبقائها بينهم ، و التزاور زيارة بعضهم بعضاً «في إحياء أمرنا» أي لاحياء ديننا ، و ذكر فضائلنا و علومنا ، و إبقائها ، لئلاتندرس بعلبة المخالفين و شبهاتهم و في الخصال « لا حياء » .

« و إِن رضُّوا » عن أحد وأحبُّوه «لم يسرفوا» أي لم يجاوزوا الحدُّ في المحبَّة

<sup>(</sup>١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٤ .

<sup>(</sup>٣) الخصال ج ٢ ص ٣٣ .

<sup>(</sup>۴) مشكوة الانوار ص ۶۱ .

و المعاونة ، والأسراف في المال بعيدهنا « بركة » أي يصل نفعهم إلى من جاوروه في البيت ، أوفي المجلس أعم من المنافع الدنيوية والأخروية ، و في الخصال «لمن جاوروا» «سلم» بالكسر أوالفتح أي مسالم ، وعلى الأوال مصدر، و الحمل للمبالغة في القاموس السلم بالكسر المسالم والصلح ويفتح .

وجوههم، وأمّا النهاد فحلماء علماء كرام نجاء أبيه المفضّل الشيباني من عبدالله عن عبدالله المن جعفر الأزدي من خالد بن يزيد الثقفي من أبيه ، عن حنان بن سدير، عن أبيه ، عن على من على المولاه نوف الشامي أبيه ، عن على المولاه نوف الشامي وهو معه في السطح : يانوف أدامق أم نبهان ؟ قال : نبهان أدمقك يا أمير المؤمنين قال : هل تدري من شيعتي ؟ قال : لاوالله ، قال : شيعتي الذبل الشفاه ، الخمص البطون ، الذين تعرف الرهبانية و الربانية في وجوههم ، رهبان بالليل ، السد بالنهاد ، الذين إذا جنتهم الليل اتزدوا على أوساطهم ، و ادتدوا على أطرافهم ، و في فكاكرة أهدامهم ، و افترشوا جباههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يجادون إلى الله في فكاكرة فاهم ، و أمّا النهاد فحلماء علماء كرام نجباء أبراد أتقياء .

يانوف شيعتى الذين اتتخذوا الأرض بساطاً ، و الماء طيباً ، و القرآن شعاراً إن شهدوا لم يعرفوا ، و إن غابوا لم يفتقدوا ، شيعتى الذين في قبورهم يتزاورون وفيأموالهم يتواسون ، وفيالله يتباذلون ،يانوف درهم ودرهم ، وثوب وثوب ، وإلا فلا شيعتى من لايهر هرير الكلب ، و لايطمع طمع الغراب ، ولم يسأل الناس و إن مات جوعاً ، إن رأى مؤمناً أكرمه ، و إن رأى فاسقاً هجره ، هؤلاء و الله يانوف شيعتى شرورهم مأمونة ، و قلوبهم محزونة ، و حوائجهم خفيفة ، وأنفسهم عفيفة ، اختلف بهم الأبدان ، ولم تختلف قلوبهم .

قال: قلت: يما أمير المؤمنين جعلني الله فداك، أبن أطلب هؤلاء؟ قال: فقال لى: فيأطراف الأرض، يانوف يجيىء النبي عَلَيْهُ الله يوم القيامة آخذاً بحجزة ربه جلّت أسماؤه، يعني بحبل الدين و حجزة الدين، وأنا آخذ بحجزته، وأهل بيتي آخذون بحجزتي، و شيعتنا آخذون بحجزتنا، فالى أين ؟ إلى الجنّة و ربّالكعبة

قالمها ثلاثاً .

بيان: في المصباح رمقه بعينه رمقاً من بابقتل أطال النظر ، و النبهان المنتبه من النوم ، و المعنى أتنظر إلى أم أنت منتبه من النوم من غير نظر ؛ قوله عَلَيَكُمُ من النوم من غير نظر ؛ قوله عَلَيْكُمُ درهم ودرهم أي يواسي إخوانه بأن يأخذ درهما ويعطى درهما ، ويأخذ ثوبا ويعطى ثوبا «وإلا فلا» أي وإن لم يفعل ذلك فليس من شيعتى .

ابن على العلوي"، عن عاصم بن حميد، و عن أبي المفضل ، عن على العلوي"، عن البندار ابن على الوابشي"، عن عاصم بن حميد، و عن أبي المفضل ، عن على بن حميد، عن عن الحسن بن علي بن بزيع ، عن مالك بن إبراهيم ، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة الثمالي" عن رجل من قومه يعني يحيى بن أم الطويل أنه أخبره، عن نوف البكالي" قال : عرضت لي إلى أمير المؤمنين علي بن أبيطالب علي حاجة فاستتبعت إليه جندب بن زهير و الربيع بن خثيم و ابن أخته همام بن عبادة بن خثيم و كان من أصحاب البرانس ، فأقبلنا معتمدين لقاء أمير المؤمنين المؤمنين الأحدوثات حين خرج يؤم المسجد فأفضى ونحن معه إلى نفر مبد" نين قد أفاضوافي الأحدوثات تفكها ، و بعضهم يلهي بعضاً فلما أشرف لهم أمير المؤمنين المؤمنين الميالموا فراد التحية ثم قال : من القوم ؟ قالوا : أناس من شيعتك يا أمير المؤمنين فقال لهم خيراً ثم قال : يا هؤلاء مالي لاأدى فيكم سمة شيعتنا ، وحلية أحبتنا أهل البيت ؟ فأمسك القوم حياء .

قال نوف: فأقبل عليه جندب و الربيع فقالا: ماسمة شيعتكم و صفتهم يا أمير المؤمنين ؟ فتثاقل عن جوابهما ، وقال: اتقيا الله أيتهاالرجلان وأحسنا فان الله مع الذين اتقوا و الذينهم محسنون .

فقال همام بن عبادة وكان عابداً مجتهداً: أسألك بالذي أكرمكم أهل البيت و خصّكم و حباكم، و فضلكم تفضيلا إلا أنبأتنا بصفة شيعتكم، فقال: لاتقسم فسأ نبسّكم جميعاً وأخذ بيدهمام فدخل المسجد فسبتح ركعتين أوجزهما وأكملهما وجلس و أقبل علينا، و حف القوم به، فحمدالله وأثنى عليه وصلّى على النبي عَلَيْقًا الله وجلس و أقبل علينا، و حف القوم به، فحمدالله وأثنى عليه وصلّى على النبي عَلَيْقًا الله والله علينا، و حف القوم به المحمدالله وأثنى عليه وصلّى على النبي عَلَيْقًا الله والله النبي عَلَيْقًا الله والله الله والله وال

ثم أ قال :

أمّا بعد فان "الله جل " ثناؤه ، و تقد الله على خلق خلقه فألزمهم عبادته و كلفهم طاعته ، و قسم بينهم معايشهم ، و وضعهم في الدنيا بحيث وضعهم ، و هوفي ذلك غنى عنهم ، لا تنفعه طاعة من أطاعه ، و لا تضر اله معصية من عصاه منهم ، لكنه علم تعالى قصورهم عما تصلح عليه شؤونهم ، و تستقيم به دهماؤهم في عاجلهم و آجلهم ، فارتبطهم باذنه في أمره ونهيه ، فأمرهم تخييراً ، و كلفهم يسيراً ، و أثابهم كثيراً و أماز سبحانه بعدل حكمه و حكمته ، بين الموجف من أنامه إلى مرضاته و محبته ، و بين المبطىء عنها و المستظهر على نعمته منهم بمعصيته . فذلك قول الله عز وجل " «أم حسب الذين اجترحو السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملو االصالحات مواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون (١) .

ثم وضع أمير المؤمنين صلوات الله عليه يده على منكب همام بن عبادة فقال: ألا من سأل عن شيعة أهل البيت ، الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم في كتابه مع نبيته تطهيراً ، فهم العادفون بالله ، العاملون بأمرالله ، أهل الفضائل و الفواضل منطقهم الصواب ، وملبسهم الاقتصاد ، ومشيهم التواضع ، بخعوا لله تعالى بطاعته ، وخضعوا له بعبادته ، فمضوا غاضين أبصارهم عما حرام الله عليهم ، واقفين أسماعهم على العلم بدينهم ، نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالذي نزلت منهم في الرخاء رضى عن على الله بالقضاء ، فلولا الاجال التي كتب الله لهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم طرفة عين، شوقاً إلى لقاء الله والثواب ، و خوفاً من العقاب .

عظم الخالق في أنفسهم ، و صغر مادونه في أعينهم ، فهم و الجنة كمن رآها فهم على أرائكها متكنون ، و هم والناد كمن الدخلها فهم فيها يعذ بون ، قلوبهم محزونة ؛ وشرورهم مأمونة ، وأجسادهم نحيفة ، وحوائجهم خفيفة ، و أنفسهم عفيفة ومعونتهم في الاسلام عظيمة . صبروا أيناماً قليلة فأعقبتهم راحة طويلة، وتجارة مربحة يسترها لهم رب كريم ، الناس أكياس ، أرادتهم الدنيا فلم يريدوها ، و طلبتهم

<sup>(</sup>١) الجاثية : ٢١ .

ج ۱۸

فأعجزوها .

أمَّا اللَّيلِ فصافتُون أقدامهم ، تالون لأ جزاء القرآن يرتلونه ترتيلاً ، يعظون أنفسهم بأمثاله ، و يستشفون لدائهم بدوائه ، تارة، وتارة مفترشون جباههم وأكفُّهم و ركبهم وأطراف أقدامهم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يمجدون جبّاراً عظيماً و يجأرون إليه جلَّ جلاله في فكاك رقابهم ، هذا ليلهم ؛ فأمَّا النهار فحلماء علماء بررة أتقياء ، براهم خوف باريهم فهم أمثال القداح ، يحسبهم الناظر إليهم مرضى وما بالقوم من مرض ، أوقد خولطوا ، و قد خالط القوم من عظمة ربِّهم ، و شدَّه سلطانه أمر عظيم . طاشت له قلوبهم ، و ذهلت منه عقولهم ، فاذا استقاموا من ذلك بادروا إلى الله تعالى بالأعمال الزاكية ، لايرضون له بالقليل ، و لايستكثرون له الجزيل ، فهم لأ نفسهم متهمون ، و من أعمالهم مشفقون ، إن ذكتي أحدهم خاف ممًّا يقولون ، وقال : أنا أعلم بنفسي من غيري ، و ربِّي أعلم بي ، اللهمُّ لاتؤاخذني بمايقولون ، واجعلني خيراً ممثًّا يظنُّون ، واغفرلي مالايعلمون ،فانُّك علام الغيوب، و ساتر العيوب.

هذا و من علامة أحدهم أن ترى له قو "ة في دين ، وحزماً في لين ، و إيماناً في يقين ، وحرصاً على علم ، وفهما في فقه ، وعلماً في حلم ، وكيساً في رفق ، وقصداً في غنى ، وتجمُّلا في فاقة ، و صبراً في شدَّة ، وخشوعاً في عبادة ، ورحمة للمجهود ، و إعطاء فيحقّ، ورفقاً في كسب، وطلباً فيحلال، وتعفُّفاً في طمع، وطمعافي غيرطبُّع أي دنس ـ ونشاطاً في هدى ، واعتصاماً في شهوة ، وبرًّا في استقامة ، لا يغرُّه ماجمله ولا يدع إحصاء ماعمله ، يستبطىء نفسه في العمل ، و هو من صالح عمله على وجل يصبح وشغله الذكر ، و يمسى وهمَّه الشكر ، يبيت حذراً من سنة الغفلة ، و يصبح فرحاً لما أصاب منالفضل والرحمة ، إن استصعبت عليه نفسه فيما تكره ، لم يعطهـــا سؤلها فيما إليه تشره ، رغبته فيما يبقى ، وزهادته فيما يفنى ، قد قرن العمل بالعلم والعلم بالحلم، يظلُّ دائماً نشاطه، بعيداً كسله، قريباً أمله، قليلاً زلله، متوقَّعا أجله ، خاشعاً قلبه ، ذاكراً ربِّه ، قانعة نفسه ، عازباً جهله ، محرزاً دينه ' ميِّتاً داؤه ، كاظماً غيظه ، صافياً خلقه ، آمنا منه جاره ، سهلاً أمره ، معدوماً كبره بيّناً صبره ، كثيراً ذكره ، لا يعمل شيئاً من الخير رئاء ، ولا يتركه حياء .

الخير منه مأمول ، والشرُّ منه مأمون ، إن كان بين الغافلين كتب في الذاكرين ، وإنكان مع الذاكرين لم يكتب منالغافلين ، يعفوعمن ظلمه ، ويعطى من حرمه ، ويصل من قطعه ، قريب معروفه ، صادق قوله ، حسن فعله ، مقبل خيره مدير شرشُه ، غايب مكره ، في الزلازل وقور ، و في المكاره صبور ، و في الرخاء شكور ، لا يحيف على من يبغض ، ولا يأثم فيمن يحب ، ولا يد عي ما ليس له ، ولا يجحد ماعليه ، يعترف بالحقِّ قبل أن يشهد به عليه ، لايضيع مااستحفظه ، ولاينابز بالا لقاب ، لا يبغى على أحد ، ولا يغلبه الحسد ، ولا يضار " بالجار ، ولا يشمت بالمصاب مؤد اللائمانات ، عامل بالطاعات ، سريع إلى الخيرات ، بطيء عن المنكرات ، يأمر بالمعروف ويفعله ، وينهى عن المنكر ويجتنبه ، لايدخل في الأُمور بجهل ولايخرج من الحقِّ بعجز، إن صمت لم يعيه الصّمت، وإن نطق لم يعيه اللّفظ، وإن ضحك لم يعل به صوته ، قانع بالّذي قدِّرله ، لايجمح به الغيظ ، ولايغلبه الهوى ، ولايقهر الشحُّ يخالط الناس بعلم ، و يفارقهم بسلم ، يتكلّم ليغنم ، و يسأل ليفهم ، نفسه منه في عناء والناس منه في راحة ، أراح الناس من نفسه ، وأتعبها لاخرته ، إن بغي عليه صبر ليكون الله تعالى هو المنتصرله ، يقتدي بمن سلف من أهل الخير قبله ، فهو قدوة لمن خلف من طالب البر" بعده أولئك عمَّال الله ، ومطايا أمره وطاعته ، وسرج أرضه وبريَّته ، أُولئك شيعتنا وأحبَّتنا ، و منَّا ومعنا ، ألا هاشوقاً إليهم ، فصاح همام بن عبادة صيحة وقع مغشيًّا عليه فحر "كوه فا ذا هوقد فارق الدُّ نيا رحمة الله عليه .

فاستعبر الربيع باكياً و قال: لأسرع ما أودت موعظتك ياأمير المؤمنين بابن أخي و لوددت لو أنه بمكانه، فقال أمير المؤمنين تَلْيَكُ : هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها، أما والله لقد كنت أخافها عليه، فقال له قائل : فما بالك أنت يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ويحك ، إن "لكل واحد أجلا لن يعدوه ، و سبباً لن يجاوزه فمهلا لا تعدلها ، فانها غلى لسانك الشيطان ، قال : فصلى عليه أمير المؤمنين

عليهالسلام عشيّة ذلك اليوم ، و شهد جنازته ونحن معه.

قال الراوي عن نوف: فصرت إلى الربيع بن خثيم فذكرت له ما حد "ثني نوف، فبكى الربيع حتى كادت نفسه أن تفيض، و قال: صدق أخي، لاجرم أن موعظة أمير المؤمنين وكلامه ذلك منى بمرءى ومسمع، وماذكرت ماكان من همام ابن عبادة يومئذ وأنافي بلهنية إلا كدارها، ولاشداة إلا فرسجها.

بيان: قدم هذا الخبر بروايات عديدة في باب صفات المؤمن (١) وشرحناها هناك ، و نوضح هيهنا ما يختص بهذه الرواية « نوف » بفتح النون و سكون الواو و قال الجوهري: نوف البكالي كان حاجب على دضوان الله عليه ، قال تغلب: هو منسوب إلى بكالة قبيلة انتهى ، وقيل: هو بالكسر منسوب إلى بكالة قرية باليمن ، و سيأتي الكلام فيه إنشاء الله تعالى « فاستتبعت » أي جعلتهما تابعين لي في المضي سيأتي الكلام فيه إنشاء الله تعالى « فاستتبعت » أي جعلتهما تابعين لي في المنت و إليه و في النسخ هنا الربيع بن خثيم بتقديم المئناة على المثلثة ، و في كتب اللغة و الرجال بالعكس مصغراً و هو أحد الزهاد الثمانية ، و رأيت بعض الطعون فيه و هو المدفون بالمشهد المقدس الرضوي صلوات الله على مشرقه ، وقال الجوهري: وهو المدفون بالمشهد المقدس النشاك يلبسونها في صدر الاسلام ، أي كان من الزهاد والعباد المشهورين بذلك ، وفي المصباح أفضيت إلى الشيء وصلت إليه .

« مبد "نين » بضم المليم و تشديد الدال المفتوحة أي سمانا ملح "مين كما هوهيئة المترفين بالنعم في القاموس البادن والبدين والمبد "ن كمعظم الجسيم ، و في أساس اللغة بدنت لما بد "نت أي سمنت لما أسننت ، يقال : بدن الرجل وبدن بدنا و بدانة فهو بدين و بادن ، و بادنني فلان وبدنته أي كنت أبدن ، و رجل مبدان مبطان سمين ضخم و في القاموس أفاضوا في الحديث اندفعوا ، و حديث مفاض فيه وقال : الأحدوثة ما يتحد "ث به ، وقال : فكهم بملتح الكلام تفكيها أطرفهم بها ، وهو فكه وفاكه طيب النفس ضحوك ، أو يحد " صحبه فيضحكهم ، وفاكهه مازحه وتفكه تند "م ، و به تمت ع ، و قال : لها لهوا لعب كالنهى و ألهاه ذلك ولهى عنه غفل

<sup>(</sup>١) راجع ج ۶۷ ص ۳۱۵ و ۳۴۱ و ۳۶۵ ومثله في كتاب الروضة ج ۷۸ ص ۲۸ .

وترك ذكره كلَّها كدعالهيا ولهياناً .

فسبتح أي صلَّى السبحة و هي النافلة ، و كأنَّها صلوة التحيَّة . في النهاية قد يطلق التسبيح على صلاة التطوُّع و النافلة ، و يقال أيضاً للذكر و لصلاة النافلة سبحة ، يقال : قضيت سبحتى ، و إنها خصت النافلة بالسبحة و إن شار كنها الفريضة في معنى التسميح لأئن "التسبيحات في الفرائض نوافل ، فقيل لصلاة النافلة لأئنها نافلة كالتسبيحات و الأذكار في أنتَّها غير واجبة « أوجزهما » أي كمنَّا و « أكملهما » أي كيفيُّة من رعاية حضور القلب والخشوع وغيرذلك «جلَّ ثناؤه» عن أن يأتي به كما هو أهله أحد «وتقد ست أسماؤه» عن أن تدل على نقص أو عن أن يبلغ إلى كنهها أحد «دهماؤهم» أي أكثرهم أوجماعتهم مع كثرتهم ، في القاموس الدهماء العددالكثير «فأماز» على بناء الافعال أي مينز وفر َّق ، في القاموس مازه يميزه ميزاً عزله و فرزه كأمازه وميِّزه ، فامتاز وانماز وتميِّز ، والشيء فضَّل بعضه على بعض ، والايجاف الاسراع وإيجاف الخيل والبعير دكضهما ، والوجيف نوع من عدوالابل ، واستعيرهنا للاسراع في الطاعات ، والاستظهار الاستعانة وكأنَّ المراد هنا من يستعين على تحصيل نعمة الله ورزقه المقدَّر له بمعصية الله كالخيانة ، و يحتمل أن يكون على القلب أي يستعن بنعمة الله على معصيته « أم حسب الذين اجترحوا السيسَّئات » قال البيضاوي ": أم منقطعة ، و معنى الهمزة إنكار الحسبان والاجتراح الاكتساب « أن نجعلهم » أن نصيرهم «كالدين آمنوا وعملوا الصالحات» مثلهم وهو ثاني مفعولي يجعل ، و قوله «سواء محياهم و مماتهم» بدل منه ، إنكان الضمير للموصول الأول لأن المماثلة فيه إذ المعنى إنكار أن يكون حياتهم و مماتهم سيًّان في البهجة والكرامة ، كما هو للمؤمنين ، و يدل عليه قراءة حمزة والكسائي و حفص «سواء» بالنصب على البدل أو الحال من الضمير في الكاف ، أو المفعوليّة ، والكاف حال ، وإنكان للثاني فحال منه أو استيناف يبيس المقتضى للانكاد وإن كان لهما فبدل أوحال من الثاني ، وضمير الأوَّلُ ، والمعنى إنكارُ أن يستووا بعدالممات فيالكرامة أوترك المؤاخذة كمااستووا في الرزق و الصحّة في الحياة أو استيناف مقرِّر لتساوي محيا كل صنف و مماته في

الهدى والضلال ، و قرىء مماتهم بالنصب على أن محياهم و مماتهم ظرفان كمقدم الحاج «ساء ما يحكمون» ساء حكمهم هذا ، وبئس شيئاً حكموا به .

و في القاموس الفضيلة الدرجة الرفيعة في الفضل ، والاسم الفاضلة ، و الفواضل الأيادي الجسيمة أو الجميلة ، وقال : بخع نفسه كمنع قتلها غمًّا و بالحقِّ بخوعاً أقر " به وخضع له ، كبخع بالكسر بخاعة و بخوعاً « فمضوا » أي في الطاعة أو إلى الاخرة «خوف باريهم» أي خالقهم ، و كونه من البري بعيد «هذا» أي خذ هذا ، و هو فصل في الكلام شايع «في طمع» كأن "في بمعنى « عن » و إن لم يكن مذكوراً في الكتب المشهورة أو بمعنى «مع» فالمراد الطمع من الله «أي دنس» كأنَّه كلام الكر اجكي" ويحتمل غيره منالرواة وفي النهاية الطبع بالتحريكالدُّنس وأصله من الدنس والوسخ يغشيان السيف ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الأوزار والاثام وغيرهما من المقابح و منه الحديث أعوذ بالله من طمع يهدي إلى طبع أي يؤدِّي إلى شين و عيب ، و منه حديث ابن عبدالعزيز لا يتزوَّج من العرب في الموالي إلا "الطمع الطبع « لايغر "ه ماجهله» أي من عيوبه والأظهر «ثناء من جهله» كما مرَّ والاعتصام الامتناع ، و في القاموس شره كفرح غلب حرصه فهو شره «عازبا» أي غائباً «محرزا» بكسر الراء أو بفتحها « دينه » بالنصب أو الرفع «لم يعيه الصمت» أي لايصير صمته سبباً لقلَّة علمه و إعيائه عن بيان الحقِّ بل صمته تدبُّر وتفكُّر أُوليس صمته بسبب الاعياء والعجز عن الكلام بل لمفاسد الكلام ، وهو بعيد لفظاً ، «به» أي بالضحك أوالباء للتعدية «بعلم» أي مع علمه بمن صاحبه ، وأنَّه أهل لذلك ، أو لتحصيل العلم ليوافق مامر "، و إن كان بعيداً . «بسلم» أي مع مسالمة ومصالحة لالعداوة ومنازعة و «المطايا» جمع المطينة وهي الدابَّة تمطو أي تسرع في مسيرها أي يحملون أوامر الله و طاعاته إلى الخلق ويعلمونهم ويروون لهم أويتحمُّلونها ويعملون بها مسرعين في ذلك «ألاها» ألاحرف تنبيه ، وها إمَّا اسم فعل بمعنى خذ ، أو حكاية عن تنفَّس طويل تحسَّراً على عدم لقائهم و «شوقاً» على الأول مصدر فعل محذوف أي أشتاق شوقاً ، وعلى الثاني يحتمل ذلك ، وأن يكون علَّة لما يدلُّ عليه «ها» من التحسُّروالتحزُّون ، وفي كلامه ﷺ في مواضع أخرى « آه آه شوقاً إلى رؤيتهم » و في القاموس أودى : هلك ، و به الموت ذهب ، و قال البلهنية بضم الباء الرخاء وسعة العيش .

# «( باب )»

### النهي عن التعجيل على الشيعة )» الشيعة عن الشيعة المستميعة الشيعة المستميعة الشيعة الشيعة الشيعة المستميعة المستميعة المستميعة المستمة المستميعة المستميعة المستميعة المستمة المستميعة المستميعة المستميعة المستميعة المستميعة المستميعة المستميعة المستميعة المستميع «( وتمحيص ذنو بهم )»

١ - ب: عن ابن أبي الخطّاب ، عن البرنطي ، عن الرضا عَلَيْكُ قال : كان أبوجعفر ﷺ يقول: لاتعجلوا علىشيعتنا ، إن تزلَّ لهم قدم تثبت لهم أُخرى (١) . ٢ - ن: عن على بن على بن عمرو البصري ، عن صالح بن شعيب ، عن زيد ابن عبر البغدادي ، عن على " بن أحمد العسكري "، عن عبدالله بن داود بن قبيصة ، عن علي " بن موسى القرشي ، عن أبي الحسن الرضا ﷺ قال : رفع القلم عن شيعتنا فقلت : يا سيدي كيف ذاك ؟ قال : لأنهم أخذ عليهم العهد بالتقية في دولة الباطل يأمن الناس و يخافون ، و يكفرون فيناولا نكفر فيهم ، و يقتلون بنا ولا نقتل بهم مامن أحد من شيعتنا ارتكب ذنباً أو خطباً إلا" ناله في ذلك غمٌّ محسَّص عنه ذنوبه ولو أنَّه أتى بذنوب بعدد القطر والمطر ، و بعدد الحصى والرمل ، و بعدد الشوك و الشجر ، فان لم ينله في نفسه ففي أهله و ماله ، فان لم ينله في أمر دنياه ما يغتم به تخايل له في منامه ما يغتم به فيكون ذلك تمحيصاً لذنو به (٢) .

٣ - ما: عن المفيد ، عن الجعابي" ، عن ابن عقدة ، عن أبي احاتم ، عن على ابن الفرات ، عن حنان بن سدير ، عن أبي جعفر ﷺ قال : ماثبت الله حب على " عليه السلام في قلب أحد فزلت له قدم إلا " ثبتت له قدم ا مخرى (٣) .

<sup>(</sup>۱) قرب الاسناد س ۱۷۱.

<sup>(</sup>٢) عيونأخبارالرضا «ع» ج ٢ س ٢٣٧ .

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ١ س ١٣٢ .

عدراً فان لم تجد الأربعمائة قال أمير المؤمنين عَلَيَكُمُ : اطلب لأخيك عدراً فان لم تجد له عدراً فالتمس له عدراً (١) .

و ـ سن: عن ابن محبوب، عن زيد الشحّام قال: سمعت أباعبدالله عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُم إِن تزلَّ به قدم تثبت أخرى (٢).

و محص: عن عمر [صاحب] السابري قال: قلت لا بي عبدالله على إن لا رى من أصحابنا من يرتكب الذنوب الموبقة ، فقال: يا عمر لا تشنع على أولياءالله ، إن ولينا ليرتكب ذنوبا يستحق بها منالله العذاب ، فيبتليه الله في بدنه بالسقم حتى تمحص عنه الذنوب فان عافاه في بدنه ابتلاه في ماله فان عافاه في ماله ابتلاه في ولده ، فان عافاه من بوائق الدّهر شدّد عليه خروج نفسه ، حتى يلقى الله حين يلقاه وهو عنه راض ، قد أوجب له الجنة .

رياض الجنان: باسناده ، عن عمر السابري مثله إلى قوله ابتلاه في ولده فان عافاه في ولده ا بتلاه الله في أهله ، فان عافاه في أهله ابتلاه بجار سوء يؤذيه ، فان عافاه من بوائق الد هر إلى آخر الخبر .

### ۲۱ (باب)

## ه (دخول الشيعة مجالس المخالفين) » الله (دخول الشيعة مجالس المخالفين) » الله الشرك ( و بلاد الشرك )

ابن نعيم ، عن عن المفيد ، عن الحسين بن أحمد بن المغيرة ، عن حيدر بن على ابن نعيم ، عن على بن عمر ، عن على بن مسعود ، عن على بن أحمد النهدي ، عن معاوية بن حكيم ، عن التفليسي ، عن حماد السمندري قال : قلت لأبي عبدالله عليهالسلام : إنها أدخل بلادالشرك وإن منعندنا يقولون: إن مت ثم حشرت معهم

<sup>(</sup>١) الخصال ج ٢ ص ١٩١ .

<sup>(</sup>٢) المحاسن ص ١٥٨.

قال : فقال لي : يا حمّاد إذا كنت ثمّ تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : نعم ، قال : فا ذا كنت في هذه المدن مدن الا سلام تذاكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : فقلت : لا ، قال : فقال لي : إنّك إن تمت ثُمّ حشرت المّة وحدك ، وسعى نورك بين يديك (١) .

٣- ما: عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفّاد ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن أبي فاختة قال : كنت أنا وأبوسلمة السرّاج ويونس بن يعقوب والفضيل بن يساد عند أبي عبدالله جعفر بن عن المائية الله فقلت له : جعلت فداك إنتي أحضر مجالس هؤلاء القوم فأذ كركم في نفسي فأي شيء أقول ؟ فقال : ياحسين إذا حضرت مجالس هؤلاء فقل: «اللّهم أرنا الرخاء والسرور. فا ناك تأتي على ماتريد » (٢) .

بيان: «فانتك تأتي على ماتريد» (٣) أي يريك الله الرخاء والسرور في دينك أو يعطيك الله ثواب ماتريد الفوزبه من ظهور دين الحقِّ.

#### 22

\*(باب)

«( في أن الله تعالى انما يعطى الدين الحق )» ها « و الايمان والتشيع من أحبه ، وأن )»
 «( التواخي لايقع على الدين ، و في ترك )»
 «( دعاء الناس الى الدين )»

عن حمزة بن حمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال لي أبوعبدالله عليالية السالله عن عمر بن حنظلة قال : قال لي أبوعبدالله عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن عمر ان ، عن عمر ان ، عن عمر بن حنظلة قال : قال الله عن الله

 <sup>(</sup>١) أمالى الطوسى ج ١ ص ٢٤٠

<sup>(</sup>٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٥٣ في حديث .

<sup>(</sup>٣) الخطاب معالله عزوجل وهوالغمال لمايريد .

إن الله يعطي الد أنيا من يحب ويبغض (١) ولا يعطى هذا الأمر إلا صفوته من خلقه أنتم والله على ديني ودين آبائي إبراهيم و إسماعيل ، لا أعنى على بن الحسين ولا على دين هؤلاء (٢) .

تبيان: «من يحب ومن يبغض»أي من يحب الله ومن يبغضهالله ، أو من يحب الله ومن يبغض الله ، و الأول أظهر ، «ولا يعطى هذا الأمر» أي الاعتقاد بالولاية واختيار دين الامامية «إلا صفوته من خلقه» أي من اصطفاه و اختاره و فضله من جميع خلقه بسبب طيب روحه و طينته كما مر "، أو المعنى أن " ذا المال و الجاه و النعمة في الدنيا يمكن أن يكون محبوباً لله أو مبغوضاً لله ، و ليست سبباً لحب الله ولا علامة له ، بخلاف دين الحق فان "من ا وتيه يكون لا محالة محبوباً لله مختاراً عنده ، و على الوجهين الغرض بيان فضل الولاية والشكر عليها ، و عدم الشكاية بعد حصولها عن فقر الدنيا و ذلها و شدائدها ، و حقارة الدنيا و أهلها عندالله ، و أنها لست مناط الشرف والفضل .

قوله عَلَيْكُ : «و دين آبائي» والمعنى أن "أصول الدين مشتركة في ملل جميع الأنبياء ، و إنها الاختلاف في بعض الخصوصيات فان "الاعتقاد بالتوحيد و العدل و المعاد مما اشترك فيه جميع الملل، وكذا التصديق بنبو "ة الأنبياء ، والاذعان بجميع ما جاؤابه ، و أهمتها الايمان بأوصيائهم ؛ و متابعتهم في جميع الأمور ، و عدم العدول عنهم إلى غيرهم ، كان لازما في جميع الملل و إنما الاختلاف في خصوص النبي " و خصوص الأوصياء و خصوص بعض العبادات فمن أقر " بنبيانا عَينا الله و بحميع ماجاء خصوص الأوصياء و خصوص بعض العبادات فمن أقر " بنبيانا عَينا الله و بحميع ماجاء

<sup>(</sup>۱) قال بعض المحشين: الحب انجذاب خاص من المحب نحو المحبوب ليجده، ففيه شوب من معنى الانفعال و هو بهذا المعنى وان امتنع أن يتصف به الله سبحانه لكنه تعالى يتصف به من حيث الاثر كسائر الصفات من الرحمة والغضب وغيرهما، فهو تعالى يحب خلقه من حيث انه يريد أن يجده وينعم عليه بالوجود والرزق و نحوهما، وهو تعالى يحب عبده المؤمن من حيث أنه يريد أن يجده ولا يفوته فينعم عليه بنعمة السعادة و العاقبة الحسنى فالمراد بالمحبة في هذه الروايات المحبة الخاصة.

<sup>(</sup>۲) الكافي ج ۲ س ۲۱۵ .

به و بجميع أوصيائه ولم يعدل عنهم إلى غيرهم فهو على دين جميع الأنبياء .

و يحتمل أن يكون إشارة إلى ما ورد في كثير من الأخبار أن الاقرار بنبيتنا صلى الله عليه و آله و أوصيائه عليه كان مأخوذاً على جميع الأنبياء عليه وأممهم وقيل: المراد أنه مأخوذ في دين الاسلام نفي الشرك ونصب غيرمن نصبه الله للامامة و الرجوع إليه نوع من الشرك ، فالتوحيد الذي هو دين جميع الأنبياء مخصوص بالشيعة ، وما ذكرنا أوضح و أمتن .

عن المعلّى ، عن الوشّاء ، عن عاصم بن حميد عن المعلّى ، عن الوشّاء ، عن عاصم بن حميد عن مالك بن أعين الجهني قال : سمعت أبا جعفر ﷺ يقول : يا مالك إن الله يعطى الدنيا من يحب و يبغض ، ولا يعطى دينه إلا من يحب (١) .

سن: عن الوشاء و عمل بن عبد الحميد العطار ، عن عاصم مثله (٢) .

٣- كا: بالاسناد المتقدّم، عن الوشّاء، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي عن عمر بن حنظلة و عن حمزة بن حمران، [عن حمران]، عن أبي جعفر تطبيخ قال : إن هذه الدنيا يعطيها الله البر و الفاجر، ولا يعطي الايمان إلا صفوته من خلقه (٣).

سن: عن الوشّاء مثله (٤).

بيان: قال الجوهرى : صفوة الشيء خالصه و على صفوة الله من خلقه و مصطفاه ، أبوعبيدة : يقال له صفوة مالي وصفوة مالي و صفوة مالي فاذا نزعواالهاء قالوا : له صفو مالي بالفتح لاغير (٥) .

العمان ، عن على بن يحيى ، عن أحمد بن على بن على بن النعمان ، عن

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢١٥ .

<sup>(</sup>٢) المحاسن س ٢٤١ .

<sup>(</sup>٣) الكافى ج ٢ ص ٢١٥ .

<sup>(</sup>۴) المحاسن ص ۲۱۷ ، وهو الذي ذكر. تحتالرقم : ۶ فلاتنفل .

<sup>(</sup>۵) الصحاح ص ۲۴۰۱ .

أبي سليمان ، عن ميستر قال : قال أبوعبدالله عَلَيْكُ : إِنَّ الدُّنيا يعطيها الله عزَّ و حِلَّ من أحبُّ ومن أبغض ، و إِنَّ الايمان لا يعطيه إِلاَّ من أحبُّ (١) .

عن أبيه ، عن على "بن النعمان ، عن أبي سليمان ، عن ميسر قال : قال أبوعبدالله عَلَي إن الدنيا يعطيها الله من أحب و أبغض ، و إن الايمان لا يعطيه إلا من أحب (٢) .

و الخثعمي ، عن عمر بن عمر و الخثعمي ، عن عمر بن عمر و الخثعمي ، عن عمر بن حنظلة ، عن حمزة بن حمّاد ، عن حمران بن أعين ، عن أبي جعفر المُعَلَّلُ : قال: إن مَذه الدنيا يعطاها البر والفاجر، وإن هذا الدين لا يعطاه إلا أهله خاصة (٣) .

٧ - سن: عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حمرة بن حمران ، عن عمر ابن عن عمر ابن عن عن عمر ابن عن عن عمر ابن عن عن عن ابن حنظلة قال : قال أبوعبدالله عَلَيْكُمُ : إِنَّ الله يعطى الدنيا من يحبُّ و يبغض ولا يعطى الايمان إلا أهل صفوته من خلقه (٤) .

٨- سن: عن على بن خالد الأشعري ، عن حمزة بن حمران ، عن عمر بن حنظلة قال : بينا أنا أمشي مع أبي عبدالله علي الله في بعض طرق المدينة إذا التفت إلي ققال : إن الله يعطي البر و الفاجر الدنيا ، ولا يعطي الدين إلا أهل صفوته من خلقه (٥) .

سن: عنص بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد ، عن عمرو بن أبي المقدام عن رجل من أهل البصرة مثله (٦) .

٩- سن: عن أبيه ، عن حمدًا د بن عيسى ، عن حريز ، عن فضيل ، عن أبي عبدالله علي قال : إن الله يعطى المال البر و الفاجر ، ولا يعطى الايمان إلا من أحب (٧) .

١٠- كا: عن على بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن على بنسنان ، عن حمزة بن

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

<sup>(</sup>٢) المحاسن ص ٢١٤ .

<sup>·</sup> ۲۱۷ المحاسن ص ۲۱۷ .

عِن الطيَّاد ، عن أبيه عن أبي جعفر عَلَيَّكُى قال : لم تتواخوا على هذا الأمر ولكن تعارفتم عليه (١)

تبيان: «لم تتواخوا على هذاالاً مر» أقول: الخبر يحتمل وجوهاً:

الاول: ما أفاده الوالد قد س الله دوحه ، و هو أن التواخى بينكم لم يقع على التشيع ، ولا في هذه النشأة ، بلكانت أخو تكم في عالم الأرواح قبل الانتقال إلى الأجساد ، و إنما حصل تعارفكم في هذا العالم بسبب الدين ، فكشف ذلك عن الأخوة في العليين ، و ذلك مثل رجلين كانت بينهما مصاحبة قديمة فافترقا زماناً طويلاً ثم تلا قيافعرف كل منهما صاحبه .

و يؤيده الحديث المشهور عن النبي عَلَيْه الأرواح جنود مجندة ماتعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ، وهذا الخبر وإن كان عاميًّا لكن ورد مثله في أخبارنا بأسانيد جمية .

منها ماروى الصفّار في البصائر بأسانيد عن أبي عبدالله عَلَيْكُم قال : جاء دجل إلى أمير المؤمنين عَلَيْكُم فقال : كذبت ، فقال أمير المؤمنين إنّى لا حبّك ، فقال : كذبت ، فقال الرجل : سبحان الله كأنّك تعرف ما في قلبي ، فقال علي ٌ عَلَيْكُم : إن الله خلق الا رواح قبل الا بدان بألفي عام ثم عرضهم علينا ، فأين كنت لم أدك ؟ (٢) .

و عن عمارة قال : كنت جالساً عند أمير المؤمنين ﷺ إذ أقبل رجل فسلم عليه ، ثم "قال : يا أمير المؤمنين والله إنه لأحباك ، فسأله ثم "قال له : إن "الأرواح خلقت قبل الأبدان بألفي عام ثم "أسكنت الهواء ، فما تعارف منها ثم "ائتلف ههنا ، وما تناكر منها ثم "اختلف ههنا ، وإن "روحي أنكر روحك (٣) .

و بسنده أيضاً عن أبي عبدالله عَلَيْكُمُ مثله إِلا أنه قال : إِن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام ، فأسكنها الهواء ، ثم عرضها علينا أهل البيت ، فوالله مامنها روح إلا وقدعرفنا بدنه ، فوالله مارأيتك فيها فأين كنت ؟ (٤) .

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ١٩٨٠

<sup>(</sup>٢ - ٤) بمائر الدرجات ص ٨٨ و ٨٨ .

وروي الصدوق \_ ره \_ في العلل بسند موثّق عن أبي عبدالله عَلَيْتُكُمُ قال : إنَّ الأُرواح جنود مجنّدة ، فما تعارف منها في الميثاق ائتلف ههنا ، و ما تناكر منها في الميثاق اختلف ههنا (١) .

و روى بسند آخر عنه عليه السلام أنه قال لرجل من أصحابه: ماتقول في الأرواح أنها جنود مجندة ، فماتعارف منها ائتلف ، وماتناكر منها اختلف ؟ قال: فقلت: إنّا نقول ذلك ، قال: فانه كذلك إن الله عز وجل أخذ على العبادميثاقهم وهم أظلّة قبل الميلاد ، وهو قوله عز وجل «وإذ أخذ ربتك من بني آدم من ظهورهم ذريّتهم و أشهدهم على أنفسهم » (٢) ، الاية قال: فمن أقر له يومئذ جاءت اللفته ههنا ومن أنكره يومئذ جاء خلافه ههنا .

وقال ابن الأثير في النهاية: فيه الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف ، مجنّدة أي مجموعة ، كما يقال الوف مؤلّفة ، و قناطير مقنطرة ، ومعناه الاخبار عن مبدء كون الأرواح وتقدّمها على الأجساد ، أي أنّها خلقت أوّل خلقها على قسمين من ائتلاف واختلاف ، كالجنود المجموعة إذا تقابلت و تواجهت ، ومعنى تقابل الأرواح ماجعلها الله عليه من السعادة والشقاوة والأخلاق في مبدء الخلق ، يقول إنّ الأجساد التي فيها الأرواح تلتقي في الدّنيا ، فتأتلف و تختلف على حسب ماخلقت عليه ، ولهذا ترى الخير، يحب الأخيار ويميل إليهم والشرير يحب الأشرار ويميل إليهم انتهى .

و قال الخطابي : خلقت قبلها تلتقي فلما التبست بالأبدان تعارفت بالذكر الأوال انتهى .

وأقول: استدل بهذاالحديث على أمرين: الأول خلق الأرواح قبل الأبدان والثاني أن الأرواح الانسانية مختلفة في الحقيقة وقد أشبعنا القول في هذه المطالب في كتاب السماء والعالم.

<sup>(</sup>١) علل الشرائع ج ١ ص ٧٩ ، بتفاوت والذي يأتي بعده في ص ٨٠ من المصدر .

<sup>(</sup>٢) الاعراف : ١٧٢ .

الثانى: ما قيل إن المعنى أنتكم لم تتواخوا على النشية إذ لوكان كذلك لجرت بينكم جيعاً المواخاة وأداء الحقوق ، وليس كذلك ، بل إنها أنتم متعادفون على التشية ، يعرف بعضكم بعضاً عليه من دون مواخاة وعلى هذا يجوذ أن يكون الحديث وارداً مورد الإنكاد ، وأن يكون واقعاً موقع الإخباد ، أوالمعنى أن مجر د القول بالتشيع لا يوجب التواخى بينكم ، وإنها يوجب التعادف بينكم وأمّا التواخى فانها يوجبه أمور أخر غيرذلك لا يجب بدونها .

الثالث: أن المعنى أنه لم تكن مواخاتكم بعد حدوث هذا المذهب، و اتصافكم به ، ولكن كانت في حال الولادة و قبلها و بعدها ، فان المواخاة بسبب اتتحاد منشأ الطين والأرواح كما م "، و هذا يرجع إلى الوجه الأوال أو قريب منه .

السيداوي قال: قال لي أبوعبدالله عَلَي ابن أبيعمير، عن كليب بن معاوية الصيداوي قال: قال لي أبوعبدالله عَلَي إياكم والناس، إن الله عز وجل إذا أداد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة فتركه و هو يجول لذلك و يطلبه، ثم قال: لوأنكم إذا كلمتم الناس قلتم: ذهبنا حيث ذهبالله، واخترنا من اختادالله واختاد الله عَمَا الله عَدا اله

بيان: «إيّاكم والنّاس» أي احذروادعوتهم في زمن شدّة التقيّة، وعلّل ذلك بأنّ منكان قابلاً للهداية وأراد الله ذلك به «نكت في قلبه نكتة» من نور كناية عن أنّه يلقى في قلبه مايصير به طالباً للحق متهيّئاً لقبوله، في القاموس: النكت أن تضرب في الأرض بقضيب فيؤثر فيها، والنكتة بالضم النقطة، ثم "بيّن عليه السلام طريقاً لينا لمعادضتهم، والاحتجاج عليهم و هدايتهم، بحيث لا يصير سبباً لمزيد تعصيهم وإضرادهم، ولا يتضمن التصريح بكفرهم وضلالتهم، بأن قال: «لوأنّكم» و«لو» للتمني و «قلتم» جواب «إذا» «حيث ذهب الله» أي حيث أمر الله بالذهاب إليه «و اخترنا من اختارهم الله فان النبي "

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٢١٢.

مختارالله ، والعقل يحكم بأن أهلبيت المختار إذا كانوا قابلين للإمامة أولى من غيرهم ، وهذا دليل إقناعي تقبله طباع أكثر الخلق (١) .

الي إسماعيل السر"اج ، عن ابن عيسى ، عن محمّد بن إسماعيل ، عن أبي إسماعيل السر"اج ، عن ابن مسكان ، عن ثابت بن أبي سعيدة قال : قال لي أبوعبدالله علي الله عن ثابت مالكم و للناس ؟ كفّوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ، فوالله لو أن أهل السماء و أهل الأرض اجتمعوا على أن يضلّوا عبداً يريد الله هداه ما استطاعوا ، كفّوا عن النّاس ولا يقول أحدكم أخي و ابن عمني وجادي ، فان الله عن وجل إذا أداد بعبد خيراً طيّب روحه ، فلا يسمع بمعروف إلا عرفه ، ولا بمنكر إلا أنكره ، ثم عقدف الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره (٢) .

بيان: قد من أمثاله في كتاب العدل، وقد تكلّمنا هناك في معنى الهداية والاضلال، وفهم هذه الأخبار في غاية الاشكال، ومنهم من أوسّل إرادة الهداية بالعلم أو التوفيق والتأييد الذي استحقه بحسن اختياره «ولايقول أحدكم أخي» أي هذا أخي ترحماً عليه، لارادة هدايته «طيّب روحه» أي جعلها قابلة لفهم الحق و قبوله، إمّا في بدو الخلق أوبعده في عالم الأجساد، والكلمة الّتي يقذفها في قلبه هي اعتقاد الإمامة، فا إنها جامعة لا صلاح جميع أموره في الدارين، ولا يشتبه عليه أمر من الأمور.

الأشعري"، عن عبد الجباد ، عن صفوان بن يحيى عن عبد الجباد ، عن صفوان بن يحيى عن عبد الله تعليل : ندعوالناس إلى هذا عن عبد بن مروان ، عن الفضيل قال : قلت لأبي عبد الله تعليل : ندعوالناس إلى هذا الأمر ؟ فقال : يا فضيل إن الله إذا أراد بعبد خيراً أمرملكاً فأخذ بعنقه حتى أدخله

<sup>(</sup>۱) ولعل المراد: قولوا ذهبنا الى بيتذهبالله اليه وهوبيت عبدالمطلب، واخترنا من ذلك البيت من اختاره الله، و هو محمد صلى الله عليه و آله، فلما ذهب محمد دس، لم نرجع عن ذلك البيت، بل اخترنا من ذلك البيت المختار من كان تالياً له صلى الله عليه وآله يصلح لان يقوم مقامه وهوعلى بن أبى طالب رأس العترة الطاهرة.

<sup>(</sup>۲) الكافي ج ۲ ص ۲۱۳ .

في هذا الأمر طائعاً أوكارهاً (١).

والمعلقة عن أبيه قال: قال أبوعبدالله عن ابنعيسى ، عن ابن فضّال ، عن على بن عقبة ، عن أبيه قال: قال أبوعبدالله عليه المحلوا أمركم هذا لله ، ولا تجعلوه للناس ، فانه ماكان لله فهو لله ، وماكان للناس فلا يصعد إلى السماء ، ولا تخاصموا بدينكم الناس ، فان المخاصمة ممرضة للقلب ، إن الله عز وجل قال لنبيه عَيْنَالله ؛ وينكم الناس ، فان المخاصمة ممرضة للقلب ، إن الله عز وجل قال النبيه عَيْنَالله ؛ وينكم الناس من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء» و قال : «أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» (٢) ذروالناس فان الناس أخذوا عن الناس ، و إنكم أخذتم عن رسول الله عَيْنَالله وعلى عن الأمركان أسرع إليه من الطير إلى وكره (٣) .

تبيان: «اجعلوا أمركم هذا» أي دينكم و دعوتكم الناس إليه « الله » بأن تدعوا الناس إليه في مقام تعلمون رضى الله فيه ، ولاتدعوا في مقام التقية فانه نهى الله عنه « ولا تجعلوه للناس » باظهار الفضل ، و حُبِّ الغلبة على الخصم ، والعصبية فتدعوهم في مقام التقيه أيضاً فيعود ضرره عليكم وعلينا ، فانه «ماكان الله» أي خالصا لوجهه تعالى « فهو الله » أي يقبله الله ، ويثيب عليه ، أوماكان الله في الدُّنيا فهو الله في الاخرة ، ومآلهما واحد «فلايصعد إلى السماء» أي لايقبل ، إشارة إلى قوله تعالى «إليه يصعدالكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» (٤) «ولا تخاصموا بدينكم» أي لا تجادلوا مجادلة يكون غرضكم فيها المغالبة والمعاندة ، بالقاء الشبهات الفاسدة ، لا ظهور الحقّ، فان المخاصمة على هذا الوجه تمرض القلب بالشك والشبهة ، والأغراض الباطلة ، وإن كان غرضكم إجبارهم على الهداية ، فانها ليست بيدكم كما قال تعالى لنبيه : «إنك لا تهدى من أحببت» وقال «أفأنت تكره الناس» .

و قوله ﷺ « ذروا الناس » يحتمل أن يكون المراد به أن عُرضكم من

<sup>(</sup>١ و٣) الكافي ج٢: ٣١٣.

<sup>(</sup>٢) القصص : ۵۶ . يونس : ۹۹ .

<sup>(</sup>۴) فاطر : ۱۰ .

المجادلة إن كان ظهور الحق لكم فلاحاجة لكم إلى ذلك ، فان حقيتكم أظهر من ذلك ، فان حقيتكم أظهر من ذلك ، فان كم أخذتم دينكم عن الله بالايات المحكمات ، و عن رسول الله عَلَيْهُ الله بالا خبار المنواترة من الجانبين ، وعن على على المقبول من الطرفين ، وهم أخذوا من الأخبار الموضوعة المنمية إلى النواصب والمعاندين ، والشبهات الواهية التي يظهر بأدنى تأمّل بطلانها ، ولاسواء مأخذكم ومأخذهم ، ووكر الطائر عُشه .

مد عن على "، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن أذينه ، عن أبي عبدالله على " عن على " ، عن أبيه ، عن أبيه عن عبدالله على قال : إن " الله عز " وجل " خلق قوماً للحق قاذا مر "بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم و إن كانوا لا يعرفونه ، وإذا مر "بهم الباطل أنكرته قلوبهم و إن كانوا لا يعرفونه ، وخلق قوماً لغيرذلك ، فاذا مر "بهم الباب من الحق أنكرته قلوبهم و إن كانوا لا يعرفونه ، و إذا مر "بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم و إن كانوا لا يعرفونه ، و إذا مر "بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم و إن كانوا لا يعرفونه (١) .

بيان: «خلق قوماً للحق " كأن " اللام للعاقبة ، أي عالماً بأنهم يختارون الحق أويختارون خلافه « وإن كانوا لا يعرفونه » قيل هذا مبني على أنه قديحكم الانسان بأمرويذعن به ، وهومبني على مقد م كوزة في نفسه لا يعلم بها أوبا بتناء إذعانه عليها ، والغرض من ذكره في هذا الباب أن " السعى لامدخل له كثيراً في الهداية وإنما هولتحصيل الثواب فلا ينبغى فعله في موضع التقية لعدم ترتب الثواب عليه .

العلا عن على "، عن على "، عن أبيه ، عن ابناً بي عمير ، عن عبدالحميد بن أبي العلا عن أبي عبدالله المسلم عن أبي عبدالله الله عن أبي عبدالله الله عن أبي عبدالله الله عن أبي عبدالله الله عن أبي عبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور ، فأضاء لها سمعه و قلبه ، حتى يكون أحرص على ما في أبيديكم منكم وإذا أداد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء فأظلم لها سمعه و قلبه ، ثم "تلا هذه الاية «فمن يردالله أن يهديه يشرح صدره للإسلام و من يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنها يصعد في السماء» (٢) .

<sup>(</sup>۱) الكاني ج ٢ س ٢١٢ .

<sup>(</sup>٢) المصدر نفسه ، والاية فيالانعام : ١٢٥ .

بيان: كأن النكت في الأول كناية عن التوفيق لقبول الحق أو إفاضة علم يقيني ينتقش فيه « فأضاءله سمعه و قلبه » أي يسمع الحق ويقبله بسهولة ، و يصير طالباً لدين الحق ، و في الثاني كناية عن منع اللطف منه ، لعدم استحقاقه لذلك فيخلّي بينه و بين الشيطان ، فينكت في قلبه الشكوك والشبهات « فمن يرد الله أن يعر فه طريق الحق ويوفقه للايمان «يشر حصدره للاسلام» فيتسع يهديه» قيل أي يعر فه طريق الحق ويوفقه للايمان «يشر حصدره للاسلام» فيتسع له ويفسح مافيه مجاله ، و هو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهياة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه «ومن يرد أن يضله» أي يمنع عنه لطفه «يجعل صدره ضيقاً حرجاً» بحيث ينبوعن قبول الحق فلايدخله الايمان «كأنها يصعد أفي السماء» شبه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول مالايقدر عليه ، فان صعود السماء مثل فيما يبعد من الاستطاعة .

الم كا: عن على "، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن مل بن حمران ، عن على بن حمران ، عن على بن مسلم ، عن أبي عبدالله تمايل قال : إن الله إذا أداد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء ، و فتح مسامع قلبه ، و وكل به ملكاً يسد ده ، و إذا أداد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء وسد "مسامع قلبه ، و وكل به شيطاناً يضله (١) .

# \*(((باب آخر)))\*

الله عن على بن يحيى ، عن أحمد بن على ، عن على بن النعمان ، عن النعمان ، عن أي عبدالله عن أبي عبدالله عليه و قتلوه ، ولكن أتدرون ما وقاه ؟ وقاه أن يفتنوه في دينه (٢) .

 <sup>(</sup>١) الكافى ج ٢ ص ٢١٢ .

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ س ٢١٥ ، والاية في غافر : ٩٠ .

تبيان: « فوقاه الله » الضمير راجع إلى مؤمن آل فرعون ، حيث توكل على الله ، وفو أمره إليه ، حين أداد فرعون قتله ، بعد أن أظهر إيمانه بموسى ووعظهم ودعاهم إلى الايمان فقال : «وا فوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد ته فوقاه الله سيئات مامكروا» أي صرف الله عنه شدائد مكرهم ، قال بعض المفسرين : إنّه جاء مع موسى حتى عبر البحر معه ، و قيل إنتهم هموا بقتله فهرب إلى جبل فبعث فرعون رجلين في طلبه فوجداه قائماً يصلى و حوله الوحوش صفوفاً فخافا فرجعا هاربين ، والخبر يرد هذين القولين كما يرد قول من قال إن الضمير راجع ألى موسى عَلَيْ ، و يدل على أنهم قتلوه «لقد بسطوا عليه» أي أيديهم في القاموس بسط يده مدها ، و الملائكة باسطوا أيديهم أي مسلطون عليهم ، كما يقال بسطت يده عليه أي سلط عليه ، و في بعض النسخ «سطوا عليه» في القاموس سطا عليه وبه سطواً وسطوة صال أو قهر بالبطش انتهي .

و «ما» في قوله « ماوقاه » موصولة أو استفهاميّة وفي القاموس الفتنة بالكسر الضلال والاثم والكفروالفضيحة ، والاضلال وفتّنه أوقعه في الفتنة كفّتّنه وأفتّنه فهو مفتّن ومفتون لازم متعد كافتتن فيهما .

٣- كا: عن على "بن إبراهيم ، عن على بن عيسى بن عبيد ، عن أبي جميلة قال : قال أبو عبدالله عَلَيْتِكُم : كان في وصية أمير المؤمنين عَلَيْتُكُم أصحابه : اعلمواأن القرآن هدى اللّيل والنهار ، و نور اللّيل المظلم ، على ماكان من جهد وفاقة ، فاذا حضرت بليّة فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم ، وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم فاعلموا أن الهالك من هلك دينه ، والحريب من حرب دينه ، ألا و إنّه لافقر به ن الجنّة ، ألا و إنّه لاغنى بعد النار ، لايفك أسيرها ولا يبرأ ضريرها (١) .

تبيين: «هدى الليل والنهار» إضافة للمصدر إلى ظرف الزمان، وقيل: يحتمل أن يكون الليل والنهار كناية عن الباطل والحق كما قال تعالى: «وهديناه النجدين» (٢) «ونور الليل المظلم» الظاهر أن الليل المظلم كناية عن زمان الشد ت

<sup>(</sup>۱) الكافيج ٢ ص ٢١٤ .

<sup>(</sup>٢) البلد : ١٠ .

والبلاء ، فقوله «على ما كان» متعلّق بالمظلم ، أي كونه مظلماً بناء «على ما كان من جهد» أي مشقّة وفاقة فالمعنى أن القرآن في أحوال الشد والفاقة منو ر للقلب ، و من منه المواعظ والنصائح ، ولا نه يورث الزهد في الد نيا فلايبالي بما وقع فيها ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه نور في ظلّم الجهالة والضلالة ، و على أي حال كان من أحوال الد نيا ، من مشقة و فقر وغيرذلك ، أي ينبغي أن يرضى بالشدة والفاقة مع نورالحق والهداية ، وهمن في قوله «منجهد» للبيان أوالتبعيض والتفريع في قوله « فا ذا حضرت » بهذا ألصق وقال ابن ميثم : أداد بالفاقة الحاجة إلى ما ينبغي من الهداية والكمال النفساني (١) ولا يخفى ما فيه .

والمرادبالبلية مايمكندفعه بالمال ، وبالنازلة مالايمكن دفعه إلا ببدلالنفس أوببذل الدين ، أوالبلية فيا مورالد نيا ، والنازلة في أمورالاخرة ، والمراد بهامالا تقية فيه ، وإلا فالتقية واجبة «منهك دينه» إمّا بذها به بالمرة أوبنقصه بترك الفرائض وارتكاب الكبائر ، أوالا عم و في المصباح حرب حرباً من باب تعب أخذ جميع ماله فهو حريب ، و حرب على البناء للمفعول فهو محروب ، و في القاموس حربه حربا كطلبه طلباً أسلبماله فهومحروب وحريب ، والجمع حربي وحرباء وحريبته ماله الذي سلب أوماله الذي يعيش به « لافقر بعد الجنة» أي بعد فعل ما يوجبها ، وكذا قوله «بعد الناد» أي بعد فعل ما يوجبها .

ثم "بين عليه السلام عدم الغناء مع استحقاق النارببيان شد"ة عذابها ، منحيث إن "أسيرها و المقيد فيها بالسلاسل والأغلال لايفك أبداً « ولا يبرأ ضريرها » أي من عمي عينه فيها أو من ابتلي فيها بالضر" ، أوالمراد عدم فك "أسيرها في الد "نيا من قيد الشهوات وعدم برء من عمي قلبه في الد "نيا بالكفر ، والأو "ل أظهر ، وفي القاموس الضرير الذاهب البصر ، والمريض المهزول ، وكل ما خالطه ضر " .

الفضيل ، عن الفضيل ، عن أبيه ، عن حمّاد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عَلَيْ قال : سلامة الدِّين و صحّة البدن خير من المال ، والمال ذينة من

<sup>(</sup>١) في قوله دليس لاحد بعد القرآن من فاقة ، راجع الخطبة ١٧٢٠ .

زينة الدُّ نيا حسنة (١) .

كا: عن على بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حمّاد ، عن ربعي عن الفضل ، عن أبي جعفر المُعَالِينُ مثله (٢) .

بيان: «سلامة الدين» أي ممنا فيه شائبة الشرك من العقائد الباطلة والأعمال القبيحة « وصحنة البدن » من الأمراض البدنينة «خير» من زوائد المال أمّا خيرينة الأولى فظاهرة ، و أمّا الثانية فلا ننه ينتفع بالصحنة مع عدم المال ولا ينتفع بالمال مع فقد الصحنة ، و المال أي المال الصالح والحلال زينة حسنة لكن بشرط أن لايضر بالدين .

عن العدّة ، عن البرقي " ، عن ابن فضّال ، عن يونس بن يعقوب، عن بعض أصحابه قال : كان رجل يدخل على أبي عبدالله تظليل من أصحابه قصبر زماناً لا يحج و فدخل عليه بعض معارفه فقال له : فلان مافعل ؟ قال : فجعل يضجع الكلام فظن " [أنّه] انّما يعني الميسرة والدُّنيا ، فقال أبو عبدالله تظليل : كيف دينه ؟ فقال : كما تحب " ، فقال : هو والله الغني (٣) .

سن : عن ابن فضال مثله إلا أن فيه فصبر حيناً ، إلى قوله : بعض معادفه ممن كان يدخل عليه معه ، إلى قوله : كيف حاله في دينه (٤) .

بيان: فصبر زماناً في بعض النسخ « فغبر زمان » أي مضى ، وفي بعضها فغبر زماناً أي مكث ، في القاموس غبر غبوراً مكث وذهب ضد «فلان ما فعل» أي كيف حاله ؟ ولم تأخر عن الحج ؟ «قال» أي بعض الأصحاب الراوي « فجعل» أي شرع بعض المعارف «يضجع الكلام» أي يخفضه أويقصر ولايصر ح بالمقصود ، ويشير إلى سوء حاله لئلا يغتم الأمام عَلَيْل بذلك ، كما هو الشائع في مثل هذا المقام ، قال في القاموس : أضجعت الشيء أخفضته ، وضج عني الأمر تضجيعاً قصر «فظن » في

<sup>(</sup>١-٣) الكافي ج ٢ ص ٢١٤ .

<sup>(</sup>٤) المحاسن ص ٢١٧ .

بعض النسخ يظن ، وهو أظهر «انها يعني» أنها بفتح الهمزة (١) وما موصولة وهي اسم أن كقوله تعالى: « واعلموا أنها غنمتم منشيء» (٢) أوما كافة مثل قوله: أنها إلهكم إله واحد» (٣) و عند الزمخشري أنه يفيد الحصر كالمكسود ، فعلى الأوس مفعول يعني وهوعائدما، محذوف ، وتقديره أن ما يعنيه ، والميسرة خبرأن وعلى الثاني الميسرة مفعول يعني ، و على التقديرين المستتر في يعني راجع إلى الإمام عليه السلام «كما تحب » أي على أحسن الأحوال ، «فقال هو والله العني» أقول تعريف الخبر باللام المفيد للحصروتاكيده بالقسم للتنبيه على أن الغنا الحقيقي قال إلا الغنا الأخروي ، الحاصل بسلامة الدين ، كما دوى عن النبي على أنه الغني الله ولكن من الديناد و الدرهم ؟ فقال : لا

عن داود بن فرقد عن أبي عبدالله علي عن أحمد بن على بن عيسى ، عن على بن النعمان عن داود بن فرقد عن أبي عبدالله على أن لا تصدق مقالته ، ولا ينتصف من عدو ، وما من مؤمن يشفي نفسه إلا بفضيحتها لا أن كل مؤمن ملجم (٤) .

بيان: «على أن لا تصدّق» أي على الصبر على أن لا تصدّق مقالته في دولة الباطل، أو أهل الباطل مطلقاً، و الانتصاف الانتقام، و في القاموس: انتصف منه الستوفى حقّه منه كاملاً حتّى صاد كلّ على النصف سواء، كاستنصف منه «يشفى نفسه» يقال: شفاه يشفيه من باب ضرب فاشتفى هو، و هومن الشفاء بمعنى البرء من الأمراض و يستعمل في شفاء القلب من الأمراض النفسانية و المكاره القلبية كما يستعمل في

<sup>(</sup>١) ذكرهذا التوجيه بناء على نسخته دفظن أنها يعنى الخ، وأما على نسخةالكافي المطبوعة وهكذا المحاسن دفظن أنه انما يعنى، فانما بكسرالهمزة ، والوجه ظاهر .

<sup>(</sup>٢) الإنفال: ١١.

<sup>(</sup>٣) الكهف : ١١٠ .

<sup>(</sup>۴) الكافي ج ۲ ص ۲۴۹.

شفاء الجسم من الأعراض البدنية وكونشفاء نفسه من غيظ العدو" موجباً لفضيحتها ظاهر ٬ لأَنَّ الانتقام من العدوِّ مع عدم القدرة عليه يوجب الفضيحة و المذلَّة ، و مزيد الاهانة ، و الضمير في «بفضيحتها» راجع إلى النفس «لائن "كل " مؤمن ملجم» قيل يعني إذا أراد المؤمن أن يشفى غيظه بالانتقام من عدواً افتضح و ذلك لأنه ليس بمطلق العنان خليع العذار (١) يقول ما يشاء و يفعل ما يريد ، إذ هو مأمور بالتقيُّة و الكتمان ، و الخوف من العصيان ، و الخشية من الرحمان ، و لأنَّ زمام أمره بيدالله سبحانه لأأنه فوصَّ أمره إليه ، فيفعل به ما يشاء ممنا فيه مصلحته وقيل أي ممنوع من الكلام الذي يصير سبباً لحصول مطالبه الدنيوية في دولة الباطل.

وأقول : يحتمل أن يكون المعنى أنه ألجمه الله في الدنيا ، فلا يقد على الانتقام في دول اللئام أو ينبغي أن يلجم نفسه و يمنعها عن الكلام ، أي الفعل الذي يخالف التقييّة كما مر"، و قال في النهاية: فيه من سئل عمّا يعلمه فكتمه ألجمه الله بلجام من ناريوم القيامة : الممسك عن الكلام ممثل بمن ألجم نفسه بلجام ، ومنه الحديث يبلغ العرق منهم ما يلجمهم، أي يصل إلى أفواههم ، فيصير لهم بمنزلة اللجام يمنعهم عن الكلام.

ع ـ كا : عن العداقة ، عن سهل بن زياد ؛ و على بن يحيى ، عن أحمد بن على جميعاً عن أبن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي"، عن أبي عبدالله عَلَيَاكُمُ قال : قال رسول الله صلى الله عليه و آله: إن الله أخذ ميثاق المؤمن على بلايا أربع أشد ها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده ، أو منافق يقفو أثره ، أو شيطان يغويه ، أو كافر يرى جهاده فما بقاء المؤمن بعدهذا (٢) .

<sup>(</sup>١) العذاد \_ بالكس \_ ماسال من اللجام على خد الفرس ، أوما يضم حبل الخطام الى رأس البعير ، ويكنى عنه بالحياء ، يقال للمنهمك في الغي المتبع هواه : خلع عذاره أى الحياء ، يعنى أنه يقول ويفعل وما يبالي بشيء كالدابة بلارسن ، تجمح وتطمح .

<sup>(</sup>٢) الكافي ج٢ س ٢٤٩٠

بيان: «على بلايا أربع» قيل أي إحدى بلايا للعطف بأو ، وللحديث الرابع (١) و أربع مجرور صفة للبلايا «و أشد ها» خبر مبتدأ محذوف أي هي أشد ها ، والضمير المحدوف راجع إلى البلايا ، و«مؤمن» مرفوع و هو بدل أشد ها ، و إبدال النكرة من المعرفة جائز إذا كانت النكرة موصوفة نحوقوله تعالى : «بالناصية ناصية كاذبة» (٢) و «أومنافق» عطف على أشد ها ، وفي بعض النسخ «أيسرها» و قال بعضهم : أيسرها صفة لبلايا أربع ، وفيه إشعار بأن المؤمن بلايا أخر أشد منها ، قال : و في بعض النسخ أشد ها بدل أيسرها فيفيد أن هذه الأربع أشد بلاياه ، و قوله : «مؤمن» خبر مبتدأ محذوف أي هو مؤمن ، و قيل إن أيسرها مبتدأ و مؤمن خبره وإن أشد ها أولى من أيسرها ، لئلا ينا في قوله عليه السلام ، فيما بعد : «ومؤمن يحسده وهو أشد هن عليه» (٣) و «مؤمنا يحسده و هو أشد هن عليه (٣) و ومؤمنا يحسده و كون هذه الأربع أيسر من غيرها لا ينافي أن يكون بعضها أشد من بعض ، ولو و كون هذه الما رغم لن مأن لا يكون المؤمن الحاسد أشد من المنافق ، وما بعده وهو مناف لما سيأتي .

وأقول: يمكن أن يكون أوللجمع المطلق بمعنى الواو، فلانحتاج إلى تقدير إحدى، ويكون أشد ها مبتدءاً و مؤمن خبره، وعبر عن الأول بهذه العبارة لبيان الأشد ينة، ثم عطف عليه ما بعده كأنه عطف على المعنى ولكل من الوجوه السابقة وجه، وكون مؤمن بدل أشد ها أوجه.

«يقول بقوله» أي يعتقد مذهبه ، و يدَّعي التشيُّع ، لكنَّه ليس بمؤمن كامل

 <sup>(</sup>١) يعنى الحديث الرابع في باب ما أخذه الله على المؤمن لكتاب الايمان والكفر
 من الكافى ، وهوالذى يأتى تحت الرقم ٨ .

<sup>(</sup>٢) العلق : ١٥ و ١٥ .

<sup>(</sup>٣) يعنى في الحديث الاتي تحت الرقم ٨.

<sup>(</sup>۴) يعنى في الحديث الاتي تحت الرقم ١٢.

بل يغلبه الحسد «أومنافق يقفوأثره» أي يتبعه ظاهراً وإنكان منافقاً أو يتتبع عيوبه فيذكرها للناس ، وهو أظهر «أو شيطان » أي شيطان الجن أو الأعم منه و من شيطان الانس «يغويه» أي يريد إغواءه و إضلاله عن سبيل الحق بالوساوس الباطلة كما قال تعالى حاكياً عن الشيطان : «لا تعدن لهم صراطك المستقيم» (١) الاية وقال سبحانه : «وكذلك جعلبا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم إلى بعض ذخرف القول غروراً» (٢) و قال : «و إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم و إن أطعتموهم إنكم لمشركون» ، (٣) و ربما يقرأ يغوليه على بناء ليجادلوكم و إن أطعتموهم إنكم لمشركون» ، (٣) و ربما يقرأ يغوليه على بناء ليجادلوكم و إن أطعتموهم إنكم لمشركون» ، (٣) و ربما يقرأ يغوليه فيض أي لازماً فيض بكل وجه يمكنه «فمابقاء المؤمن بعدهذا» استفهام إنكار أي كيف يبقى المؤمن على إيمانه بعد الذي ذكرنا ، و لذاقل عدد المؤمنين ، أولايبقي في الدنيا بعد هذه البلايا والهموم والغموم ، أولا يبقى جنس المؤمن في الدنيا إلا قليل منهم .

بيان: «ما أفلت المؤمن» أي ما تخلّص، في المصباح أفلت الطائروغيره إفلاتا تخلّص و أفلت إذا أطلقته و خلّصته، يستعمل لازماً ومتعديّياً، و الظاهرأن «بعض» مبتدأ و «يؤذيه» خبره، ويحتمل أن يكون بعض خبر مبتدأ محذوف و يؤذيه صفة أو حالاً و «يغلق» على بناء المجهول أو المعلوم و الأوال أظهر فبابه نائب الفاعل، وضمير عليه راجع إلى ما يرجع إليه المستتر في يكون وجملة يغلق حال، عنضمير

<sup>(</sup>١) الاعراف: ١٦٠

<sup>(</sup>٢) الانعام : ١١٢ .

<sup>(</sup>٣) الانام : ١٢١ .

يكون أي داخل في داده يكون معه فيها ، والمراد بالشيطان إمّا شيطان الجن "لأن معادضته للمؤمن أكثر أوشيطان الانس ، و ذكروا لتسليط الشياطين و الكفرة على المؤمنين وجوها من الحكمة : الأوّل أنّه لكفّارة ذنوبه ، الثاني أنّه لاختباد صبر و إدراجه في الصابرين ، الثالث أنّه لتزهيده في الدنيا لئلا يفتتن بها و يطمئن "إليها فيشق عليه الخروج منها ، الرابع توسله إلى جناب الحق سبحانه في الض "اء ، و سلوكه مسلك الدعاء ، لدفع ما يصيبه من البلاء ، فترتفع بذلك درجته ، ، الخامس وجشته عن المخلوقين وا نسه برب العالمين ، السادس إكرامه برفع الدرجة التي لا يبلغها الانسان بكسبه ، لأنّه ممنوع من إيلام نفسه شرعاً وطبعاً ، فاذا سلّط عليه في ذلك غيره أدرك مالا يصل إليه بفعله كدرجة الشهادة مثلا ، السابع تشديد عقوبة العدو" في الاخرة ، فانّه يوجب سرور المؤمنين به .

والغرض من هذا الحديث وأمثاله حث المؤمن على الاستعداد لتحمال النوائب و المصائب و أنواع البلاء بالصبر و الشكر ، والرضا بالقضاء .

٨ - كا : عن العداة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أبي نصر ، عن داود بن سرحان قال : سمعت أباعبدالله عَلَيْكُ يقول : أربع لا يخلو منهن المؤمن أوواحدة منهن مؤمن يحسده ، و هو أشد هن عليه ، و منافق يقفو أثره ، أو عدو يجاهده ، أو شيطان يغويه (١) .

بيان: «أربع» أي أربع خصال «أوواحدة» أي أومن واحدة «مؤمن يحسده» أي حسد مؤمن « و هوأشد هن عليه » لأن صدورالشر من القريب المجانس أشد و أعظم من صدوره من البعيد المخالف، لتوقع الخير من الأول دون الثاني «أو عدو ه) ي مجاهر بالعداوة يجاهده بلسانه و يده.

و عن عبد بن عجلان عن عن عن عن عن عن عن عبد بن عجلان عن عن عبد بن عجلان عن عبد الله عبد الله

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٥٠ .

ج ۲۸

عن سجن الكوفة كيف هو ؟ فقال : أصلحك الله ضيق منتن وأهله بأسوءحال ، قال: فانها أنت في السجن فتريد أن تكون فيه في سعة ؟ أما علمت أنَّ الدنيا سجن المؤمن (١) .

محص : عن ابن عجلان مثله إلا أن قنه فقال : أصلحك الله فيه أصحابه بأسوء حال .

بيان: «فان الله سيجعل لك فرجاً» أي بتهيئة أسباب الرزق كما قال سبحانه: «سيجعل الله بعد عسر يسراً» ، و قال : «ومن يتَّق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب » (٢) أو بالموت فان " للمؤمن بعده السرور والراحة والحبور كما يوميء إليه ما بعده «الدنيا سجن المؤمن» هذا الحديث مع تتمتّ «وجنّة الكافر» منقول من طرق الخاصّة والعامّة قال الراونديُّ ره فيضوء الشهاب بعدنقل هذه الرواية: شبُّه رسول الله عَنْ المؤمن بالمسجون ، من حيث هو ملجم بالأوام و النواهي مضيِّق عليه في الدنسا، مقبوض على يده فيها، مخوقف بساط العقاب، مبتلى بالشهوات ، ممتحن بالمصائب ، بخلاف الكافر الذي هومخلوع العذار ، متمكّن من شهوات البطن و الفرج ، بطيبة من قلبه ، و انشراح من صدره ، مخلَّى بينه و بين ما يريد ، على ما يسويل له الشيطان ، لا ضيق عليه ، ولا منع ، فهو يغدو فيها و يروح ، على حسب مراده وشهوة فؤاده ، فالدنيا كأنَّها جنَّة له يتمتُّع بملاذِّها ، و يتمتُّع بنعيمها كماأنتها كالسجن للمؤمن ، صارفاًله عن لذَّاته ، مانعاً من شهواته . و في الحديث أنَّه قال تَمَيُّناكُ لفاطمة اللَّهِ اللَّهِ : يا فاطمة تجرُّعي مرارة الدنيا لحلاوة الأخرة ، وروي أنَّ يهودياً تعرَّض للحسن بن على " عِلْقِيلاً وهو في شظف (٣) من حاله و كسوف من باله ، و الحسن ﷺ راكب بغلة فارهة علمه ثباب حسنة

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٥٠ .

<sup>(</sup>۲) الطلاق الآية γ وγ .

<sup>(</sup>٣) الشظف \_ محركة \_ ضيق العيش و شدته ، يقال : هو في شظف من العيش : أى ضيقه .

فقال : جدُّك يقول : إنَّ الدنيا سجن المؤمن و جنَّة الكافر ، فأنا في السجن و أنت في الجنَّة فقال عَلَيَّكُمْ : لو علمت مالك وما يرقب لك من العذاب ، لعلمت أنَّك مع هذا الضرِّ ههنا في الجنَّة ، ولو نظرت إلى ماا عدَّلي في الأخرة لعلمت أنَّى معذَّب في السجن ههنا انتهى .

و أقول: فالكلام يحتمل وجهين أحدهما أن تكون المعنى أن المؤمن غالباً في الدنيا بسوء حال و تعب وخوف ، والكافر غالباً في سعة وأمن ورفاهية ، فلا ينافي كون المؤمن نادراً بحال حسن ، والكافر نادراً بمشقة ، وثانيهما أن يكون المعنى أن المؤمن في الدنيا كأنه في سجن لأنه بالنظر إلى حاله في الأخرة وما أعد الله له من النعيم كأنه في سجن ، وإن كان بأحسن الأحوال بالنظر إلى أهل الدنيا ، و الكافر بعكس ذلك لأن نعيمه منحصر في الدنيا ، و ليس له في الاخرة إلا أشد العذاب ، فالدنيا جنته ، وإن كان بأسوء الأحوال ، و ظهر وجه آخر مما ذكرنا العذاب ، فالدنيا جنته ، وإن كان بأسوء الأحوال ، و ظهر وجه آخر مما ذكرنا سابقاً .

وليه في الدنيا غرضاً لعدويه (١) . عن أحمد بن على عبدالله علي قال : إن الله جعل عماد بن مروان ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبدالله علي قال : إن الله جعل وليه في الدنيا غرضاً لعدويه (١) .

بيان : «الغرض» بالتحريك هدف يرمى فيه أي جعل محبّه في الدنيا هدفاً لسهام عداوة عدواه ، وحيله و شروره .

المسكا: عن العدَّة ، عن البرقيّ ، عن على " ، عن إبراهيم الحدَّاء عن على " ، عن إبراهيم الحدَّاء عن على بن صغير ، عن جدّ معيب قال : سمعت أبا عبدالله عليه الدّ نيا سجن المؤمن فأيّ سجن جاء منه خير (٢) .

يبان: فأيُّ سجن استفهام للانكار ، و المعنى أنّه ينبغي للمؤمن أنلا يتوقّع الرفاهية في الدُّ نيا .

١٢ - كا: عن على" ، عن أبيه ، عنابن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن

<sup>(</sup>۱ و۲) الكافي ج ۲ ص ۲۵۰ .

أبي عبدالله عَلَيَكُم قَال : ما من مؤمن إلا وقد وكل الله به أربعة : شيطاناً يغويه يريد أن يضله ، و كافراً يقاتله ، و مؤمناً يحسده ، و هو أشد هم عليه ، و منافقاً يتسع عثراته (١) .

بيان: «يريد أن يضله» بيان ليغويه لئلا يتوهم أنه يقبل إغواءه و يؤتر فيه ، بل إنما ابتلاؤه به بسبب أنه يوسوسه و هو يشتغل بمعارضته ، وقد م أن الشيطان يحتمل الجن و الانس والأعم ، «وكافراً يقاتله» و في بعض النسخ «يغتاله» و في المصباح غاله غولاً من باب قال : أهلكه ، و اغتاله قتله على غرق ، و الاسم الغيلة بالكسر «يتبع» كيعلم أو على بناء الافتعال ، أي يتفحص ويتطلب عثراته أي معاصيه التي تصدر عنه أحياناً على الغفلة و عيوبه .

عن العداقة ، عن سهل بن زياد ، عنابن محبوب ، عنعمرو بن مصرو بن من جابر ، عن أبي جعفر علي الله على المسلمين عدد ربيعة ومض ، كانوا مشتغلين به (٢) .

بيان: «خلّى على جيرانه» على بناء المعلوم و الاسناد مجازي لأن موته صارسبباً لاشتغال شياطينه بجيرانه، أوهوعلى بناء المجهول، والتعدية بعلى، لتضمين معنى الاستيلاء أي ترك على جيرانه أوخلّى بين الشياطين المشتغلين به أيّام حياته و بين جيرانه، والحاصل أن الشياطين كانوا مشغولين با ضلاله ووسوسته، لأن إضلاله كان أهم عندهم، أو بايذائه وحث الناس عليه، فأذا مات تفر قوا على جيرانه لا ضلالهم أو إيذائهم، وقيل: الباء للسبية و ضمير كانوا إمّا راجع إلى الشياطين أوالجيران، أي كان الشياطين ممنوعين عن إضلال الجيران بسببه، لأنه كان يعظهم و يهديهم، أوكان الجيران ممنوعين عن المعاصى بسببه، و كأنه دعاه إلى ذلك قال الجوهري : يقال: شغلت بكذا على مالم يسم فاعله، واشتغلت. ولا يخفى ما فيه و « ربيعة » كقبيلة و « مضر » كصرد قبيلتان عظيمتان من العرب يضرب بهما فيه و الكثرة، وهما في النسب ابنا نزار بن معد " بن عدنان. و مضرالجد" السابع

<sup>(</sup>١ و٢) المصدر ج ٢ ص ٢٥١ ،

### عشر للنبي عَناه الله

العدالله بنجبلة عن العدالله عن يحيى بن المبادك ،عن عبدالله بنجبلة عن إسحاق بن عماد ، عن أبي عبدالله عن الله قال : ما كان ولايكون و ليس بكائن مؤمن إلا" وله جاد يؤذيه ، ولو أن مؤمناً في جزيرة من جزائر البحرلانبعث له من يؤذيه (١) .

محص : عن إسحاق مثله .

بيان: كأن المراد بالجارهنا أعم منجار الدار والرفيق والمعامل والمصاحب و في الحديث الجار إلى أربعين داراً « لانبعث له » أي من الشيطان ، و في بعض النسخ «لابتعث الله له» كما في التمحيص فا لاسناد على المجاز ، يقال بعثه كمنعه أرسله كابتعثه فانبعث .

عن على بن الحكم ، عنأبي المحكم ، عن ابن عيسى ، عن على بن الحكم ، عنأبي أيسوب ، عن إسحاق بن عماد ، عنأبي عبدالله الله الله عليه الله عناد ، عن إسحاق بن عماد ، عن أبي عبدالله الله عليه الله عنه ، مؤمن إلا ولهجاد يؤذيه (٢) .

بيان: « ولا فيما بقى » أى فيما يأتى « ولا فيما أنتم فيه » أى وليس فيما أنتم فيه .

ابن عمار ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية ابن عمار ، عن أبي عمار ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُمُ قال : سمعته يقول : ماكان ولايكون إلى أن يقوم الساعة مؤمن إلا وله جاريؤذيه (٣) .

انّه أذن لي فكلّمت الناس ثلاثاً ثم صنع الله بي ما أحب ، قال بيده على صدره أنّه أذن لي فكلّمت الناس ثلاثاً ثم صنع الله بي ما أحب ، قال بيده على صدره ثم قال : ولكنتها عزمة من الله أن نصبر ، ثم تلاهذه الاية «ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وأن تبصروا وتتقوا فان ذلك

<sup>(</sup>١ و ٢) المصدر ج ٢ ص ٢٥١ .

<sup>(</sup>٣) السمدرج ٢ ص ٢٥٢ .

من عزم الأُمور » وأقبل يرفع يده ويضعها على صدره (١)

بيان: الغرض أن الله تعالى لم يؤذن لنا في دولة الباطل أن نظهر الحق علانية ، و نخرج ما في صدورنا من علوم لا يحتملها الناس ، ولو كنامأذونين لأ ظهر ناها ولم نبال بما أصابنا منهم ، ولكن الله عزم علينا بالصبرو التقية في دول الظالمين ، ولذا أشار عَلَيْكُمُ بيده إلى صدره ، فان العلم مكتوم فيه ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن ههنا لعلماً جماً لووجدت له حملة (٢) .

ابن الوليد ، عن السفاد ، عن ابن يزيد ، عن على بن سنان يرفعه إلى أبي عبدالله صلى قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لايقبل قوله ، و لايصد ق حديثه ، ولا ينتصف من عدو ، ولا يشفي غيظه إلا بفضيحة نفسه ، لائن كل مؤمن ملجم (٣) .

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ١ ص ٢١٠ ، والاية في آل عمران ١٨٤ .

<sup>(</sup>٢) نهج البلاغة \_ عبده \_ ج ٢ ص ١٧٨ .

<sup>(</sup>٣ و۴) الخصال ج ١ س ١٠٩.

## 

## \*( باب )\*

«« ( الفرق بين الايمان والاسلام و بيان ) »» هه معانيهما ، و بعض شرائطهما » الله معانيهما ، و بعض شرائطهما » الم

#### الايات

البقرة: ربّنا واجعلنامسلمين لك ومن ذرّيتنا أمّة مسلمة لك ـإلى قوله تعالى ـ إذ قال له ربّه أسلم قال أسلمت لربّ العالمين الا ووصلى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يابني وأنه اصطفى لكم الدين فلاتموتن إلا وأنتم مسلمون الم أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك و إله آبائك إبراهيم و إسماعيل و إسحاق إلها واحداً و نحن له مسلمون (١).

و قال عز وجل : يا أيتها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين (٢) .

آل عمران: إن الدين عندالله الاسلام - إلى قوله تعالى - : فان حاجاًوك فقل أسلمت وجهى لله ومن اتبعن و قل للذين ا وتوا الكتاب والأميان وأسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا (٣).

وقال سبحانه: قال الحوادية ون نحن أنصاد الله آمنًا بالله واشهدباً نا مسلمون - إلى قوله تعالى ـ وقل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا و بينكم أن لا نعبد إلاً الله ولانشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولّوا فقولوا اشهدوا بأنّا مسلمون (٤).

وقال سبحانه : ولكن كان حنيفاً مسلماً وماكان من المشركين (٥)

 <sup>(</sup>١) البقرة : ١٢٨ - ١٣٣٠
 (١) البقرة : ٢٠٨ - ٢٠٨٠

<sup>(</sup>٣) آلعمران : ١٩ و ٠ · (۴) آلعمران : ٥٢ ـ ٩٤ .

<sup>(</sup>۵) آل عمران : ۲۷.

و قال تعالى: ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيتين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ـ إلى قوله تعالى ـ أفغيردين الله يبغون و له أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون قل آمناً بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل و إسحاق ـ إلى قوله ـ : ونحن له مسلمون الله ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الاخرة من الخاسرين (١) .

و قال تعالى : يا أيهاالّذين آمنوا اتلّقوا الله حقّ تقاته ولا تموتن والله وأنتم مسلمون الله بحبل الله جميعاً ولا تفر قوا (٢) .

النساء: فلا و ربتك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لايجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً (٣).

و قال تعالى : يا أيتها الدين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبيّنوا ولاتقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحيوة الدنيا فعندالله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبيّنوا إن الله كان بما تعملون خبيراً (٤).

الماثدة : اليـوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً (٥) .

وقال تعالى : يا أيتها الرسول لايحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنًا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم (٦) .

و قال سبحانه : و إذ أوحيت إلى الحواريّين أن آمنوا بي و برسولي قالوا: آمنّا و اشهد بأننّا مسلمون (٧) .

الانعام: و اثمرنا لنسلم لرب العالمين و قال تعالى: فمن يرد الله أن يهديد يشرح صدره للاسلام (٨).

<sup>(</sup>۱) آل عمران : ۸۰ ـ ۸۵ . (۲) آل عمران : ۱۰۲ ـ ۱۰۳ .

<sup>(</sup>۵) المائدة : ۳ . (۶) المائدة : ۲۱ .

<sup>(</sup>٧) المائدة ١١١ .(٨) الانصام : ١٧ و ١٢٥ .

هود: فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنّما أنزل بعلم الله وأن لاإله إلا هو فهل أنتم مسلمون (١) .

يوسف: توفُّني مسلماً و ألحقني بالصالحين (٢) .

الحجر: ربما يود" الَّذين كفروا لوكانوا مسلمين (٣) .

النحل: كذلك يتم تعمته عليكم لعلَّكم تسلمون (٤) .

و قال تعالى : ونز لنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى و رحمة وبشرى للمسلمين (٥) .

وقال سبحانه : قل نز ًله روح القدس من ربتك بالحق ً لنثبت الّذين آمنوا و هدى و بشرى للمسلمين (٦) .

الانبياء: قل إنها يوحى إلي أنها إله كم إله واحد فهل أنتم مسلمون (٧). الحج : فالهكم إله واحد فله أسلموا و بشر المخبتين (٨).

النمل : و أُوتينَ العلم من قبلها وكنَّا مسلمين وقال تعالى : و أسلمت مع سليمان لله ربِّ العالمين (٩) .

و قال سبحانه: وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون وقال تعالى: إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرامها و له كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمن (١٠).

القصص: الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الله وإذا يتلى عليهم قالوا آمنًا به إنه الحقُّ من ربّنا إنّاكنًا من قبله مسلمين (١١).

<sup>(</sup>١) هود: ۱۴.

<sup>(</sup>۲) يوسف: ۱۰۱ . (۳) الحجر : ۲ .

<sup>(</sup>۴) النحل: ۸۹ . النحل : ۸۹ . النحل : ۸۹ .

<sup>(</sup>۶) المنحل: ۱۰۸. (۷) الانبياء: ۱۰۸.

<sup>(</sup>A) الحج: ٣٣. (P) النمل: ٢٧ و٢٤.

العنكبوت: و قولوا آمنًا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم و إلهنا وإلهكم واحد و نحن له مسلمون (١) .

الروم: وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون (٢) .

الزمر: أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله الولئك في ضلال مبين (٣) .

الزخرف: الذين آمنوا بآياتناوكانوا مسلمين ادخلوا الجنَّةُ أنتم وأذواجكم تحبرون (٤) .

الحجرات: قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لما يدخل الايمان في قلوبكم -إلى قوله تعالى-: يمنتون عليك أن أسلموا قل لا تمنتوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان إن كنتم صادقين (٥).

الذاريات: فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ۞ فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (٦) .

التحريم: عسى دبته إن طلّقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات (٧).

القلم: أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون (٨) .

البجن : وأنَّامننَّا المسلمون ومنَّاالقاسطون فمن أسلم فأ ولئك تحرُّوا رشداًّ (٩)

تفسير : «واجعلنا مسلمين لك» (١٠) قيل أي مخلصين لك، من أسلم لك وجهه أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم و انقاد ، و المراد طلب الزيادة في الاخلاص و

 <sup>(</sup>١) العنكبوت : ۴۶ .
 (١) الروم : ۵۸ .

 <sup>(</sup>٣) الزمر : ٢٢ .
 (٩) الزخرف : ٩٩ ـ ٧٠ .

 <sup>(</sup>۵) الحجرات: ۱۳ - ۱۷ .
 (۵) الذاريات: ۳۵ - ۳۶ .

 <sup>(</sup>٧) التحريم : ۶٠
 (٨) القلم : ۳۳ و ۳۳ .

<sup>(</sup>٩) البعن : ١٢٨ ، (١٠) البقرة : ١٢٨ .

الاذعان ، أو النبات عليه «ومن ذرقيتنا» أي و اجعل بعض ذرقيتنا «أمة» أي جماعة يؤمنون أي يقصدون و يقندى بهم ، و قيل أداد بالأمنة المنة على غَيْنَا الله و عن الصادق عليه السلام : هم أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً ، و في دواية العياشي (١) عنه عَلَيْنَا أنه أداد بالأمنة بني هاشم خاصة «إذ قال له دبه أسلم» تدل هذه الأيات على أن الاسلام قديطلق على أعلا مدارج الايمان « و وصلى بها» أي بالملة أو داجع إلى أسلمت بتأويل الكلمة أوالجملة «اصطفى لكم الدين» أي دين الاسلام الذي هو صفوة الأديان «فلا تموتن " ظاهره النهي عن الموت على خلاف الاسلام الذي هو صفوة الأديان «فلا تموتن " ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الاسلام ، والمقصود هو النهي عن أن يكونوا على خلاف تعلى الحال إذ اماتوا و الأمر بالثبات على الاسلام (٢) كقولك لا تصل إلا و أنت خاشع ، و تغيير و الأمر بالثبات على أن موتهم لا على الاسلام موت لا خير فيه وأن من حقه أن لا يعارة للدلالة على أن موتهم لا على الاسلام موت لا خير فيه وأن من حقه أن لا يحل بهم « ونحن له مسلمون» حال من فاعل نعبد ، أو مفعوله أو منهما ، ويحتمل يحل بهم « ونحن له مسلمون» حال من فاعل نعبد ، أو مفعوله أو منهما ، ويحتمل أن يكون اعتراضاً .

«في السلم كافية» (٣) قال: البيضاويُّ (٤) السلم بالكسروالفتح الاستسلام والطاعة و لذلك يطلق في الصلح ، و الاسلام ، و فتحد ابن كثير و نافع و الكسائيُّ وكسره الباقون و «كافية» اسم للجملة لأنها تكفُّ الأجزاء من التفرُّق ، حال من الضمير أو السلم لأنها تؤني كالحرب ، و المعنى استسلموا لله و أطبعوه جملة ظاهراً و باطناً

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ١ س ٥١ .

<sup>(</sup>٢) المرادبالاسلام معناه اللغوى ، وهوالتسليم لامرالله ، والجملة كناية عن مواظبتهم على طاعة الله والاجتناب عن معاصيه في كل الاحوال ، و ذلك لان الموت لايعلم وقته حتى يسلم لله حينذاك فيغوز بالسعادة وحسن الخاتمة ، بل الموت متوقع في كل حال وهو لايؤمن على نفسه منه في حال من الحالات ، حتى يجترىء و يعارض ربه بالمعاصى في تلك الحالة فعلى المؤمن الذي يرغب في حسن الختام والغوز بالسعادة جزما وقطعا أن يكون في كل حالاته مسلما لله عزوجل حتى يأتيه الموت ، وهو مسلم .

<sup>(</sup>٣) البقرة : ٢٠٨ . (٤) انوارالتنزيل ص ٥٣ .

و الخطاب للمنافقين أوادخلوا في الاسلام بكلّيتكم، ولا تخلطوابه غيره، والخطاب لمؤمني أهل الكتاب، فانتهم بعد إسلامهم عظموا السبت وحر موا الابل و ألبانها، أو في شرايع الله تعالى كلّها: بالايمان بالا نبياء و الكتب جيعاً، و الخطاب لأهل الكتاب، أو في شعب الاسلام و أحكامه كلّها، فلا تخلّوا بشيء و الخطاب للمسلمين هولا تتبعوا خطوات الشيطان» بالمتفر ق والتفريق وإنه لكم عدو مبين ظاهرالعداوة انتهى. و في الكافي والعياشي (١)، عن الباقر عَلَيْكُمُ هني السلم» في ولايتنا، والعياشي من الصادق في ولاية على على الله على المها المهالية المروا بمعرفتنا، و في العياشي ، عن الصادق عَلَيْكُمُ خطوات الشيطان ولاية الأول والثاني، وفي تفسيرالامام عَلَيْكُمُ (٢) في السلم السلم المها المهالية إلى دين الاسلام وكافية ، جاءة ادخلوا فيه، وادخلوا في جميع الاسلام المشالم المناهة إلى دين الاسلام وكافية على القبل على المناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه المناء المناه ا

«إن الدين عندالله الاسلام» (٣) أي لادين مرضي عندالله سوى الاسلام ، وهو التوحيد و التدر ع بالشرع الذي جاء به على عَلَيْ الله «أسلمت وجهي لله» أي أخلصت نفسي و جملتي له لا أشرك فيها غيره، قيل عبس عن النفس بالوجه لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ، و مظهر القوى والحواس «ومن اتبعن» أي وأسلم من اتبعني « والأميين» أي الذين لاكتاب لهم كمشركي العرب «وأسلمتم» كما أسلمت لما وضحت لكم الحجة أي الذين لاكتاب لهم كمشركي العرب «وأسلمتم» كما أسلمت لما وضحت لكم الحجة أما نتم بعد على كفركم ؟ «فان أسلموا فقد اهتدوا» أي فقد نفعوا أنفسهم بأن أخرجوها من الضلال . « نحن أنصاد الله » (٤) أي أنصار دينه « واشهد بأنا مسلمون » أي في

<sup>(</sup>۱) تفسیرالعیاشی ج ۱ س ۱۰۲ ،

<sup>(</sup>٢) تفسيرالامام ص ٢۶۴٠

<sup>(</sup>٣) آل عمران : ١٩ .

<sup>(</sup>۴) آل عمران : ۵۲ .

القيامة حين يشهد الرسل «إلى كلمة سواء بيننا وبينكم» (١) أي لا يختلف فيها الكتب و الرسل و تفسيرها ما بعدها «أن لا نعبد إلا الله» أي نوحده بالعبادة و نخلص فيها هولا نشرك به شيئاً» أي لا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولانراه أهلا لأن يعبد «ولا يتخذ بعضنا بعضا أرباباً» كعزير والمسيح والأحبار وإطاعتهم فيما أحدثوا من التحريم و التحليل «فان تولوا» عن التوحيد «فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» أي لزمتكم الحجة فاعترفوا بأنا مسلمون دونكم أواعترفوا بأنتكم كافرون بما نطقت به الكتب، و تطابقت عليه الرسل «ولكن كان حنيفاً» أي ما ثلاً عن العقائد الزائغة «مسلماً» أي منقاداً لله .

« بعد إذ أنتم مسلمون » (٢) وقع الاسلام هنا مقابلاً للكفر « أفغير دين الله يبغون» أي أفبعد هذه الايات و الحجج تطلبون ديناً غير دين الاسلام «و له أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً» قيل أي عند الميثاق كما روي عن ابن عباس و قيل أي أقر " بالعبودية وإن كان فيهم من أشرك في العبادة كقوله تعالى: «و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن "الله» (٣) و قيل أسلم المؤمن طوعاً و الكافر كرها عند الموت ، و قيل أي استسلم له بالانقياد و الذلة ، وقيل معناه أكره قوم على الاسلام و جاء فوم طائعين ، و هوالمروي عن أبي عبدالله عَلَيْكُ قال : كرها أي فر قاً من السيف ، وقال الحسن : الطوع لأهل السماوات خاصة ، و أما أهل الأرض فمنهم من أسلم كرها ، و قد روى العياشي " (٤) عن الصادق عَلَيْكُ أن من أسلم طوعاً و منهم من أسلم كرها ، و قد روى العياشي " (٤) عن الصادق عَلَيْكُ أنها نزلت في القائم عَلِيَكُم وفي رواية الخرى تلاها فقال : إذا قام القائم لاتبقى أرض إلا ودي فيها شهادة أن لا إله إلا الله وأن عَلَّا رسول الله «و إليه يرجعون» أي إلى جزائه يصيرون .

« قل آمنًا بالله » خطاب للنبي عَلَيْكُ أَلله بأن يقول عن نفسه و عن ا ممّته قال

<sup>(</sup>٣) الزخرف: ٨٧ .

<sup>(</sup>۴) تفسیر العیاشی ج ۱ س ۱۸۲ .

الطبرسي "قدس سر" ه: فان قيل: مامعنى قوله: «ونحن له مسلمون» بعدما سبق الاقرار بالايمان على التفصيل ؟ قلنا: معناه ونحن له مسلمون بالطاعة و الانقياد في جميع ما أمر به و نهى عنه ، وأيضاً فان " أهل الملل المخالفة للاسلام ، كانوا يقر ون كلّهم بالايمان ، ولكن لم يقر وا بلفظة الاسلام ، فلهذا قال: «ونحن له مسلمون» . «ومن يبتغ» أي يطلب «غير الاسلام ديناً» يدين به «فلن يقبل منه» بل يعاقب عليه « وهو في الاخرة من الخاسرين» أي من الهالكين لأن " الخسران ذهاب رأس المال ، و في هذا دلالة على أن " من ابتغى غير الاسلام ديناً لن يقبل منه ، فدل " ذلك على أن " الدين و الاسلام و الايمان واحد ، وهي عبادات عن معبس واحد انتهى (١) .

<sup>(</sup>١) مجمع البيان ج ٢ ص ٢٠٠٠ .

<sup>(</sup>٢) آل عمران : ١٠٢ .

<sup>(</sup>٣) معانى الاخبار ص ٢٤٠ ، (٩و٥و٨) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩٢ .

<sup>(</sup>۶) التغابن: ۱۶ . (۷) مجمع البيان ج۲ س۲۸۸.

مسلمون، لرسول الله ثم الامام من بعده.

« واعتصموا بحبل الله » (١) قيل: بدينه الاسلام ، أوبكتابه لقوله عَيْلُولَلْهُ! القرآن حبل الله المنين ، استعادله الحبل ، وللوثوق به الاعتصام ، من حيث إن التمستك به سبب النجاة ، عن الردى ، كما أن التمستك بالحبل الموثوق به سبب السلامة من التردي وقال على بن إبراهيم: الحبل التوحيد والولاية (٢) والعياشي عن الباقر عَلَيْكُلُ آل عم حبل الله المتين الذي أمر بالاعتصام به فقال: «فاعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفر قوا » وعن الكاظم: على بن أبي طالب حبل الله المتين وفي مجالس الصدوق: نحن الحمل .

و أقول : و قدمر الأخبار في ذلك وشرحها في كتاب الامامة (٣)

« جميعاً » أي مجتمعين عليه « و لاتفر "قوا » أي و لاتتفر "قوا عن الحق " بايقاع الاختلاف بينكم ، ودوى على " بن إبراهيم (٤) عنالباقر تَهِيَّكُم أن " الله تبارك وتعالى علم أنهم سيفترقون بعد نبيهم و يختلفون ، فنهاهم عنالتفر "ق كمانهى منكان قبلهم فأمرهم أن يجتمعوا على ولاية آل على عَلَيْكُم ولايتفر "قوا .

«فيماشجربينهم» (٥) أي فيما اختلف بينهم أو اختلط «حرجاً ممّا قضيت» أى ضيقاً ممّا حكمت به «ويسلّموا تسليماً » أي وينقادوا لك انقياداً بظاهرهم و باطنهم ، وفي الكافي عن الباقر عَلَيَّكُمُ (٦) لقد خاطب الله أمير المؤمنين عَلَيَّكُمُ في كتابه في قوله : « ولو أنتهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله تو اباً رحيماً ٢٠ فلا وربتك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » قال : فيما تعاقدوا عليه لئن أمات الله عمراً لا يرد وا هذا الأمم في بني هاشم «ثم الا يجدوا في أنفسهم حرجاً عليه لئن أمات الله عمراً لا يرد وا هذا الأمم في بني هاشم «ثم الا يجدوا في أنفسهم حرجاً

<sup>(</sup>١) آل عمران : ١٠٣ .

<sup>(</sup>۲) تفسیرالقمی ص ۹۸، العیاشی ج ۱ ص ۱۹۹.

<sup>(</sup>٣) داجع ج ٢٤ ص ٨٦ - ٨٥ .

<sup>(</sup>۴) تفسيرالقمي ص ۹۸ . (۵) النساء: ۰۶۵

<sup>(</sup>۶) الكافي ج ١ س ٣٩١ .

ممَّا قضيت» عليهم ، من القتل أوالعفو «ويسلَّموا تسليماً» وقال على بن إبر اهيم : (١) «حِاوَكِ يا عليُّ» قال: هكذا نزلت.

اقول: وسيأتي عن أمير المؤمنين عَلَيْكُم أنَّها نزلت في مثل ذلك ، و بالجملة تدلُّ على أنَّ الايمان مشروط بالتسليم و الانقياد التامِّ.

«إذا ضربتم في سبيل الله» (٢) أي سافرتم للغزو «فتبيّنوا» أي فاطلبوا بيان الأمر وميِّزوا بين الكافر والمؤمن ، وقرىء «فتثبُّتوا» في الموضعين أي توقُّفوا وتأنُّواحتَّى تعلموا من يستحقُّ القتل ، والمعنيان متقاربان ، يعني لاتعجلوا في القتل لمن أظهر إسلامه ظنًّا منكم بأنَّه لاحقيقة لذلك « ولاتقولوا لمن ألقي إليكم السلام » وقرىء السَّلم بغير ألف وهما بمعنى الاستسلام والانقياد ، وفسَّر السلام بتحيَّة الاسلامأيضاً والعياشي " (٣) نسب قراءة السلام إلى الصادق عَلَيْكُم «لست مؤمنا » وإنَّما فعلت ذلك خوفاً من القتل « تبتغون عرض الحياة الدُّ نيا » أي تطلبون ماله الّذي هو حطامسريع الزوال ، و هو الّذي يبعثكم على العجلة و ترك التثبُّت ، « فعند الله مغانم كثيرة » تغنيكم عن قتل أمثاله لماله «كذلك كنتم من قبل » أي أو َّل ما دخلتم في الاسلام ، و تفو هتم بكلمتي الشهادة ، فحصنت بها دماؤكم و أموالكم ، من غير أن تعلم مواطأة قلوبكم ألسنتكم « فمن الله » عليكم بالاشتهار بالايمان ، والاستقامة في الدين « فتبيَّنُوا » وافعلوا بالداخلين في الاسلام ما فعل الله بكم ، ولاتبادروا إلى قتلهم ظنًّا بأنتهم دخلوا فيه اتتقاء و خوفاً ، و تكريرها تأكيدلتعظيم الأمر ، و ترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم « إن الله كان بما تعملون خبيراً » عالماً به و بالغرض منه فلاتتهافتوا في القتل ، ولا تحتالوا فهه .

وقال على " بن إبراهيم (٤) وغيره : إنها نزلت لمَّا رجع رسول الله عَيْدُولُهُ من غزوة خيبر ، و بعث أسامة بن زيد في خيل إلى بعض اليهود في ناحية فدك ليدعوهم إلى الاسلام و كان رجل من اليهود يقال له : مرداس بن نهيك الفدكي" في بعض القرى ، فلمنَّا أحسَّ بخيل رسول الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَلَمْ عَلَمْ الله عَلَمُ الله عَلَمْ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمْ الله عَلَمُ ع

<sup>(</sup>۱) تفسیر القمی س ۱۳۰ . (۲) النساء : ۹۴ . (۳) تفسیر القمی س ۱۳۴ . (۳) تفسیر القمی س ۱۳۴ . (۳)

فأقبل يقول أشهد أن لاإله إلا الله وأشهد أن عمراً رسول الله ، فمر به السامة بن ذيد فطعنه فقتله فلما رجع إلى رسول الله عَلَيْ الله أخبره بذلك ، فقال له رسول الله عَلَيْ الله أفلا شققت الغطاء عن قلبه ، لاما قال بلسانه قبلت ، ولاماكان في نفسه علمت ، فحلف أسامة بعد ذلك أن لا يقاتل أحداً شهد أن لا إله إلا الله وأن عمراً رسول الله ، فتخلف عن أمير المؤمنين عَلَيْ في حروبه و أنزل الله في ذلك « و لا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام» الا ية .

وفي رواية العامّة أن مرداساً أضاف إلى الكلمتين السلام عليكم ، وهي تؤيد قراءة السلام وتفسيره بتحيّة الاسلام .

و أقول : لا يخفى أن السامة فعله الأخير كان أشنعمن فعله الأول ، وكان عذره أشد و أفحش منهما ، وهذا منه دليل على أنه كان من المنافقين .

« اليوم أكملت لكم دينكم » (١) قدمر "أنها نزلت بعدنصب أمير المؤمنين عليه السلام يوم الغدير ، فتدل على أن "الامامة داخلة في الدين و الاسلام و أن "بها كماله .

« لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » (٢) أي صنع الذين يقعون في إظهار الكفر سريعاً إذا وجدوا منه فرصة «من الذين قالوا آمنًا بأفواههم» أي من المنافقين والباء متعلّقة بقالوا لا بآمنًا ، والواو يحتمل الحال ، والعطف ، والأية تدل على أنّ الايمان باللّسان لا ينفع مالم يوافقه القلب .

«وإذ أوحيت إلى الحواريّين» روى العياشي " (٣) عن الباقرعليه السلام: الهموا «بأنّنا مسلمون» أي مخلصون .

«فمن يردالله أن يهديه» (٤) أي يعر فه الحق ويوفقه للايمان «يشرح صدره للاسلام» فيتسع له و يفسح فيه مجاله ، و هو كناية عن جعل القلب قابلاً للحق

<sup>(</sup>١) المائدة : ٣ . ٣ . المائدة : ١٩ .

<sup>(</sup>٣) تفسيرالعياشي ج ١ ص ٣٥٠ ، والاية في المائدة : ١١١ .

<sup>(</sup>۴) الانعام : ۱۲۵ .

مهيئاً لحلوله فيه ، مصفى عما يمنعه و ينافيه ، في المجمع (١) قد وردت الرواية الصحيحة أنه لما نزلت هذه الاية سئل رسول الله عَلَيْنَا عن شرح الصدر ماهو ؟ فقال : نور يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح صدره و ينفسح ، قالوا : فهل لذلك أمارة يعرف بها ؟ فقال : نعم و الانابة إلى دار الخلود و التجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله .

«فان لم يستجيبوا لكم» (٢) أينها المؤمنون من دعو تموهم إلى المعادضة ، أو أينها الكافرون من دعو تموهم إلى المعاونة «فاعلموا أننما أنزل بعلم الله» أي متلبساً بما لا يعلمه إلا الله ، ولا يقدر عليه سواه «وأن لا إله إلا هو» لا أنه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ، لظهور عجز المدعو ين «فهل أنتم مسلمون» أي ثابتون على الاسلام ، راسخون فيه ؟ أو داخلون في الاسلام مخلصون فيه .

« توفَّني مسلماً » يدلُّ (٣) على إطلاق الاسلام على الايمان الكامل «وألحقني بالصالحين» أي في الرتبة والكرامة .

«ربما يود الدين كفروا لو كانوا مسلمين » (٤) أي إذا عاينوا في القيامة حالهم وحال المسلمين ، قالوا : ياليتنا كنا مسلمين و في تفسيري العياشي و علي بن إبراهيم (٥) عن الباقر و الصادق الله اله إذا كان يوم القيامة نادى مناد من عندالله لا يدخل الجنة إلا مسلم فيومئذ يود الذين كفروا لوكانوا مسلمين وفي المجمع (٦) مرفوعا عن النبي عَيَالُ قال : إذا اجتمع أهل النار في النار ، و معهم من شاء الله من أهل القبلة ، قال الكفار للمسلمين : ألم تكونوا مسلمين ؟ قالوا : بلى ، قالوا : فما أغنى عنكم إسلامكم و قد صرتم معنا في النار ؟ قالوا : كانت لنا ذنوب فا خذنا

<sup>(</sup>١) المصدر ج ٤ ص ٣٤٣ .

<sup>(</sup>۲) هود : ۱۰۲ . (۳) يوسف : ۱۰۱ .

<sup>(</sup>٤) الحجر: ٢.

<sup>(</sup>۵) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣٩ ، تفسير القمي . ٣٤٩ .

<sup>(</sup>۶) مجمع البيان ج ۶ ص ٣٢٨٠

بها فسمع الله عز اسمه ما قالوا ، فأمر من كان في النار من أهل الاسلام فا خرجوا منها ، فحينتذ يقول الكفار يا ليتناكنا مسلمين .

«لعلَّكم تسلمون»(١) أي تنظرون في نعمه الفاشية فتؤمنون به وتنقادون لحكمه .

«تبياناً» أي (٢) بياناً بليغاً و روى العياشي " (٣) عن الصادق عَلَيْكُم قال: نحن والله نعلم ما في السماوات و ما في الأرض، و ما في الجنة وما في النار، وما بين ذلك ثم قال: إن ذلك في كتاب الله ثم تلاهذه الاية، وعنه عَلَيْكُم أن الله أنزل في القرآن تبيان كل شيء حتى والله ما ترك شيئاً يحتاج إليه العباد، حتى لا يستطيع عبد يقول: لوكان هذا أنزل في القرآن، إلا أنزله الله فيه، وقد مضالاً خبار الكثيرة في ذلك في كتاب الا مامة.

«قل نَز اله روح القدس» (٤) يعني جبرئيل غَلِيّا الله من ربك بالحق" أي متلبساً بالحكمة «ليثبت الذين آمنوا» أي على الايمان بأنه كلام الله ، فانهم إذا سمعوا الناسخ، وتد بروا ما فيه من رعاية الصلاح و الحكمة ، رسخت عقائدهم و اطمأنت قلوبهم « وهدى و بشرى للمسلمين» المنقادين لحكمه .

«قل إنها يوحى إلى » (٥) قيل أي ما يوحى إلى ولا أنه لا إله لكم إلا الله واحد ، وذلك لا أن المقصود الأصلى من بعثته مقصود على التوحيد «فهل أنتم مسلمون» مخلصون العبادة لله على مقتضى الوحى ؟ وفي المناقب عن الصادق ولي المناقب عن الصادق ولي المناقب عن الصادق المناقب عن السادق المناقب عن السادة للهوى و السيطان وأيضاً التوحيد لا يتم و مآلهما واحد ، لا ن مخالفة الوصية عبادة للهوى و الشيطان وأيضاً التوحيد لا يتم إلا بالولاية ، إذ بالامام يعرف الله ، و يعرف طريق عبادته ، فهي كمال التوحيد ، و أصله و أساسه و غايته .

«فله أسلموا» (٦) أي أخلصوا التقرُّب والذكر ولاتشوبوه بالاشراك « وبشّر

۲۶۶ س ۲ ج العياشي ج ۲ س ۲۶۶ .

<sup>(</sup>۴) النحل : ۱۰۲ . (۵) الانبياء : ۱۰۸ .

<sup>(</sup>٤) الحج: ٣٤.

المخبتين» قيل أي المتواضعين أو المخلصين فان الاخبات صفتهم وقال على بن إبراهيم: أي العابدين .

«وما أنت بهادي العمي» (١) سمّاهم عمياً لفقدهم المقصودالحقيقي من الأبصاد أو لعمى قلوبهم أن تسمع فان إيمانهم يدعوهم إلى تلقي اللفظ ، وتدبير المعنى أو المراد بالمؤمن المشارف للإيمان أومن هوفي علم الله كذلك «فهم مسلمون» أي مخلصون من أسلم وجهه لله «و له كل شيء» (٢) أي خلقاً و ملكاً « و ا مرت أن أكون من المسلمين» أي المنقادين أو الثابتين على ملّة الاسلام .

«الذين آتيناهم الكتاب» (٣) قيل نزلت في مؤمني أهل الكتاب، وقيل: في أدبعين من أهل الانجيل من أهل الحبشة و الشام «قالوا آمنًا به» أي بأنّه كلامالله «إنّه الحقّ من دبننا» استيناف لبيان ماأوجب إيمانهم به «إنّا كنّا من قبله مسلمين» استيناف آخر للدلالة على أنّ إيمانهم به ليس ممّّا أحدثوه حينئذ. وإنّما هو أم تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدّمة، وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم، باعتقادهم صحته في الجملة.

«وقولوا آمناً»(٤) قيل هي المجادلة بالتي هي أحسن، وعن النبي عَيَادًا لله لا تصد قوا أهل الكتاب ولا تكذ بوهم، و قولوا آمناً بالله و بكتبه و دسله، فان قالوا باطلاً لم تصد قوهم، و إن قالوا حقاً لم تكذ بوهم «و نحن له مسلمون» أي مطيعون له خاصة، و فيه تعريض باتخاذهم أحبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله «أفمن شرح الله صدره للاسلام»(٥) حتى تمكن فيه بيسر، عبسربه عمن خلق نفسه شديدة الاستعداد لقبوله، غير متأبية عنه، لأن الصدر محل القلب، المنبع للروح، المتعلق للنفس القابل للاسلام «فهو على نور من ربه» يعني المعرفة والاهتداء إلى الحق ، و قد م الخبر في ذلك، وخبر «من» محذوف دل عليه قوله «فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله» الخبر في ذلك، وخبر «من» محذوف دل عليه قوله «فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله»

<sup>(</sup>١) النمل : ٨٨ .

 <sup>(</sup>۴) العنكبوت ۴۶ .
 (۵) الزمر : ۲۲ .

أي من أجل ذكره ، في رواية على بن إبراهيم (١) نزل صدرالا ية في أميرالمؤمنين عليه السلام . و في رواية العامة : نزل في حمزة و على ، وما بعده في أبي لهب و ولده ، و روى على بن إبراهيم عن الصادق عَلَيْكُم : أن القسوة و الرقة من القلب و هوقوله «فويل» الآية . «وكانوا مسلمين» (٢) ظاهره كون الاسلام فوق الايمان .

«قالت الأعراب آمناً» قال الطبرسي "(٣) قد سر" هم قوم من بني أسد أتوا النبي عَيَالُولَلَهُ في سنة جدبة ، و أظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر" إنهاكانوا يطلبون الصدقة ، و المعنى أنهم قالوا صد قنا بما جئت به ، فأمره الله سبحانه أن يخبرهم بذلك ليكون آية معجزة له فقال « قل لم تؤمنوا » أي لم تصد قوا على الحقيقة في الباطن «ولكن قولوا أسلمنا» أي انقدنا و استسلمنا مخافة السبي و القتل ، ثم " بين سبحانه أن "الايمان محله القلب دون اللسان فقال «و لما يدخل الايمان في قلوبكم» قال الزجاج : الاسلام إظهار الخضوع ، و القبول لما أتى به الرسول عَلَيْكُولُهُ و و ما حبد المسلم المؤمن حقاً فأمّا من أظهر قبول الشريعة ، و استسلم لدفع المكروه و صاحبه المسلم المؤمن حقاً فأمّا من أظهر قبول الشريعة ، و استسلم لدفع المكروه فهو في الظاهر مسلم ، و باطنه غير مصد ق ، و قد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله : «ولما يدخل الايمان في قلوبكم» إن لم تصد قوا بعد ماأسلمتم تعو داً من القتل ، فالمؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر ، و المسلم المتام "الاسلام مظهر للطاعة ، و هو مع مبطن من التصديق مثل ما يظهر ، و المسلم التام "الاسلام مظهر للطاعة ، و هو مع حكمه في الظاهر حكم المسلمين .

وروى أنس عن النبي عَمَالُهُ : الاسلام علانية ، والايمان في القلب ـ وأشار إلى

ثم قال سبحانه: « و إن تطيعوا الله ورسوله لايلتكم من أعمالكم شيئاً » (٤)

<sup>(</sup>١) تغسير القمى: ٥٧٧ . (٢) الزخرف: ٩٩.

<sup>(</sup>٣) مجمع البيان ج ٩ ص ١٣٨ . والاية فيالحجرات : ١٣ .

<sup>(</sup>٤) الحجرات : ١٤.

أي لاينقصكم من ثواب أعمالكم شيئاً «إن الله غفور رحيم المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا الي لم يشكّوا في دينهم بعد الايمان « و جاهدوا بأموالهم و أنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » أي الذين صدقوا في اديّعاء الايمان ، فيدل على أن للأعمال مدخلا في الايمان إمّا بالجزئية ، أو الاشتراط أوهي كاشفة منه كما سيأتي تحقيقه إنشاء الله «قل أتعلّمون الله بدينكم» أي أتخبرونه به بقولكم آمنا «والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم « وتوبيخ .

روي أنه لما نزلت الأية المتقديمة جاؤا و حلفوا أنهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه «يمنون عليك أن أسلموا» أي يعدون إسلامهم عليك منة ، وهي النعمة لايستثيب مولاها ممن نزلها إليه «قل لاتمنوا علي إسلامكم» أي باسلامكم ، فنصب بنزع الخافض ، أو تضمين الفعل معنى الاعتداد « يل الله يمن عليكم أن هديكم للإيمان» على ما زعمتم مع أن الهداية لايلزم الاهتداء «إن كنتم صادقين» في ادعاء الايمان ، وجوابه محذوف يدل عليه ماقبله أي فلله المنة عليكم .

و في سياق الاية لطف ، و هو أنهم لما سمتوا ما صدر عنهم إيماناً و منتوا به نفى أنه إيمان وسمتاه إسلاماً بأن قال يمنتون عليك بماهو في الحقيقة إسلام ، وليس بجدير أن يمن عليك بل لوصح ادعاؤهم للايمان فلله المنة عليهم بالهداية له لالهم. «فما وجدنا فيها غيربيت من المسلمين » (١) قال البيضاوي ": استدل " به على انتحاد الايمان و الاسلام و هو ضعيف ، لأن ذلك لا يقتضي إلا صدق المؤمن والمسلم على من اتبعه ، وذلك لا يقتضي انتحاد مفهوميهما ، لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة .

وقال في قوله تعالى : «مسلمات مؤمنات» (٢) مقر ات مخلصات أو منقادات مصد قات .

<sup>(</sup>١) الذاريات: ٣٥.

<sup>(</sup>٢) التحريم : ٧.

«أفنجعل المسلمين كالمجرمين» (١) قيل إنكار لقولهم إن صح أنّا نبعث كما يزعم على و من معه ، لم يفضّلونا ، بل نكون أحسن حالاً منهم ، كما نحن عليه في الد أنيا .

« و منّا القاسطون » (٢) أي الجائرون عن طريق الحقّ « فأُ ولئك تحرُّوا رشداً» أي توخُّوا رشداً عظيماً يبلّغهم إلى دار الثواب ، وروى على ثبن إبراهيم (٣) عن الباقر عَلَيْتَالِمُ أي الّذين أقر وا بولايتنا .

أقول: إذا تأمّلت في هذه الايات ، والايات المتقدّمة في الباب السابق عرفت أن اللايمان و الاسلام معاني شتتى كما سنفصّله إنشاءالله تعالى .

#### الأخبار:

الم : إن الايمان قديجوز بالقلب دون الأسان ؟ فقال له : إن كان ذلك كما تقول له : إن الايمان قديجوز بالقلب دون الأسان ؟ فقال له : إن كان ذلك كما تقول فقد حرم علينا قتال المشركين ، و ذلك أنا لا ندري بزعمك لعل ضميره الايمان فهذا القول ، نقض لامتحان النبي عَيْنَا الله من كان يجيئه يريد الاسلام ، وأخذه إياه بالبيعة عليه و شروطه و شد ق التأكيد ، قال مسعدة : و من قال بهذا فقد كفر البتة من حيث لا يعلم (٤) .

توضيح: «أنه قال له» ضمير قال راجع إلى الصادق تَلْيَلِينى ، و رجوعه إلى مسعدة بعيد ، و على الأوقل الكلام محمول على الاستفهام ، «وقد» للتقليل و على الثاني يحتمل النحقيق أيضاً فلا يكون استفهاماً ، ويكون النسبة إلى الأب بأن يكون نسب الجواب إلى أبيه عَلَيْقَلْنا و لذا صار بعيداً ، وحاصل الجواب أنه لو كان الاسلام محض الاعتقاد القلبي ولم يكن مشروطاً بعدم الانكار الظاهري أو بوجود الاذعان والانقياد الظاهري ، لم يجز قتال المشركين ، إذ يحتمل إيمانهم باطناً وقوله عَلَيْكُنا :

<sup>(</sup>١) القلم : ٣٣ . (٢) الجن : ١٤ .

<sup>(</sup>٣) تفسيرالقمي : ۶۹۹

<sup>(</sup>٤) قرب الاسناد ص ٢٣ ، ط حجر ، ص ٣٣ ط النجف ,

«فهذا القول» يحتمل أن يكون وجها آخر و هو أن هذا القول مناقض لفعل النبي على الله عليه و آله من تكليفه من يريد الاسلام بالبيعة و التأكيد فيها فانها أفعال سوى الاعتقاد، أو يكون مرجع الجميع إلى دليل واحد هوأنه لوكان أمراً قلبينا فاماً أن يكتفى في إثبات ذلك أونفيه بقوله أم لا ، فعلى الثاني لا يمكن قتل المشرك و قتاله أصلاً ، و على الأول فلا بد من الاكتفاء باقراده ، فلا حاجة إلى التبعية و غيرها ، مما كان رسول الله عَلَيْ الله يعتبره و يهتم به .

تبيين: روت العامّة هذا الخبر بطرق مختلفة (١) و زيادة ونقصان في الألفاظ فمنها مارووه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عَلَيْهُ الله المرت أن ا قاتل الناس حتى يقولوالا إله إلا الله ، فا ذا قالوا: لا إله إلا الله ، عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ، وقال الحسين بن مسعود في شرح السنة: حتى يقولوا لا إله إلا الله ، أراد به عبدة الأوثان دون أهل الكتاب ، لأنهم يقولون لا إله إلا الله ثم الا يرفع عنهم السيف حتى يقر وا بنبوة على عَلِيهُ أو يعطوا الجزية ، وقوله: «وحسابهم على الله » معناه فيما يستسر أون به ، دون ما يخلون به ، من الأحكام الواجبة عليهم في الظاهر يطالبون به ، مؤجبه انتهى .

وأقول: كأن الاكتفاء با حدى الشهادتين لتلازمهما ، والمراد بها الشهادتان معاً ، بل مع ما تستلزمانه من الا قراد بماجاء به النبي عَلَيْكُ فانهم دووا أيضاً أنه صلى الله عليه و آلمقال: أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن عبداً رسول الله ، و يقيموا الصلاة ، و يؤتوا الزكاة ، فا ذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله ، و في دواية أخرى : حتى

<sup>(</sup>١) مشكاة المصابيح: ١٢ ـ ١٤

يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن عمّراً عبده ورسوله ، وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا ، و أن يصلّوا صلاتنا ، فا ذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم و أموالهم إلا بحقها ، لهم ماللمسلمين ، وعليهم ماعلى المسلمين ، وفي رواية أخرى : حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي ، و بماجئت به ، فا ذا فعلوا ذلك عصموا منتى دماءهم و أموالهم إلا بحقها .

قال القاضي عياض من علماء العامة: اختصاص عصم النفس و المال بمن قال لا إله إلا "الله ، تعبير عن الاجابة إلى الايمان أو أن "المراد بهذا مشركو العرب و أهل الأوثان ومن لا يوحد ، وهم كانوا أو ل من دعي إلى الاسلام وقوتل عليه ، فأمّا غيرهم ممّن يقر "بالتوحيد فلا يكتفي في عصمته بقوله لا إله إلا "الله ، إذكان يقولها في كفره وهي من اعتقاده ، ولذلك جاء في الحديث الاخر : و أنّي رسول الله ، و يقيم الصلاة و يؤتي الزكاة .

س : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحكم بن أيمن ، عن القاسم الصير في شريك المفضل قال : سمعت أباعبدالله في يقول : الاسلام يحقن به الدّم ، وتؤدّى به الأمانة ، و يستحل به الفرج ، والثواب على الايمان (١) .

كا : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان: يدل الخبر على عدم ترادف الايمان و الاسلام ، وأن غير المؤمن من فرق أهل الاسلام لا يستحق الثواب الأخروى أصلاً ، كما هو الحق و المشهور بين الامامية ، وستعرف أن كلاً من الاسلام و الايمان، يطلق على معان ، والظاهر أن المراد بالايمان في هذا الخبر الاذعان بوجوده سبحانه ، و صفاته الكمالية ، و بالتوحيد والعدل والمعاد ، و الاقرار بنبو أن نبينا عَلَيْ الله و إمامة الأحمة الاثنى عشر صلوات الله عليهم ، و بجميع ما جاء به النبي عبادة الصنم ، و الاستخفاف بحرمات الله .

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ٢٨٥ .

<sup>(</sup>۲) الكافي ج ٢ ص ٢٤ ،

و الاسلام هو الاذعان الظاهرى بالله و برسوله ، و عدم إنكار ما علم ضرورة من دين الاسلام ، فلا يشترط فيه ولاية الأئمة كالله ولا الاقرار القلبي ، فيدخل فيه المنافقون ، و جميع فرق المسلمين ، همتن يظهر الشهادتين ، عدا النواصب والغلاة والمجسمة ، ومن أتى بما يخرجه عن الدين كعبادة الصنم ، وإلقاء المصحف في القاذورات عمداً ، و نحو ذلك ، و سيأتي تفصيل القول في جميع ذلك إنشاء الله .

ثم الله على الناموات المترتبة على الاسلام ثلاثة الأوال حقن الدم ، قال في القاموس: حقنه يحقينه و يحقنه حبسه ، و دم فلان أنقذه من القتل انتهى و ترتب هذه الفائدة على الاسلام الظاهري ظاهر لأن في صدر الاسلام و في زمن الرسول كانوا يكتفون في كف اليد عن قتل الكفار باظهارهم الشهادتين ، و بعده عمل كانوا يكتفون في كف اليد عن قتل الكفار باظهارهم الشهادتين ، و بعده عمل الله على الأمة و اختلفوا في الامامة خرجت عن كونه من ضروريات دين الاسلام ، فدم المخالفين و سائر فرق المسلمين محفوظة إلا الخوارج و النواصب فان ولاية أهل البيت عليه الله على الامام يجب قتله بنص القرآن ، و هذا و إنما الخلاف في إمامتهم ، و الباغي على الامام يجب قتله بنص القرآن ، و هذا الحكم إنما هو إلى ظهور القائم على الامامة في ذلك الزمان حكم سائر الكفار بحيث لا يبقى لا حد عذر ، فحكم منكر الامامة في ذلك الزمان حكم سائر الكفار في وجوب قتلهم و غير ذلك .

وأمّا المنافقون المظهرون للعقائد الحقّة ، المبطنون خلافها ، فيحتمل عدم قبول ذلك عنهم لحكمه تُلتِّكُم بعلمه في أكثر الأحكام ، و يحتمل أيضاً قبوله منهم إلى أن يظهر منهم خلافه ،كما هو ظاهر أخبار دابّة الأرض ، و الجزم بأحدهما مشكل .

الثاني أداء الأمانة ، وظاهره عدم وجوب رد" وديعة من لم يظهر الاسلام ، و هو خلاف المشهود ، و أكثر الأخباد ، فان المشهود بين الأصحاب وجوب رد الوديعة ، و لوكان المود ع كافراً، و قال أبوالصلاح إن كان حربياً وجب أن يحمل ما أودعه إلى سلطان الاسلام ، ويمكن حمل الخبر على أن الرد على المسلم آكد

أو أنه يحكم به أهل الاسلام أو على أن المراد بالأمانة غير الوديعة مما حصل من أمواله في يدغيره أوأن الاسلام يصير سبباً لأن يؤد في الأمانات إلى أهلها وفي الكل تكلف، و الحمل على مذهب أبي الصلاح أيضاً يحتاج إلى تكلف لأنه أيضاً يوجب رد أمانة الذمي أيضاً بسبب الاسلام لتشبشه بذمة المسلمين.

الثالث استحلال الفرج بالاسلام ، فيدل على عدم جواز نكاح الكافرة مطلقاً بل بملك اليمين أيضاً إلا ما خرج بالدليل ، و كذا إنكاح الكافر ، ، و على جواذ نكاح المسلمة مطلقاً ، وكذا إنكاح المسلم من أي الفرق كان .

أما الأوس فلا خلاف في عدم جواذ نكاح المسلم غير الكتابية ، و في تحريم الكتابية أقوال: التحريم مطلقاً ، جواذمنعة اليهودية والنصرانية اختياداً والدوام اضطراداً ، عدم جواذ العقد بحال وجواذ ملك اليمين ، جواذ المتعة و ملك اليمين لليهودية و النصرانية و تحريم الدوام كما هومختاد أكثر المتأخرين ، تحريم نكاحهن مطلقاً اختياراً وتجويزه مطلقاً اضطراداً وتجويزالوطي بملك اليمين ، الجواذ مطلقاً كما ذهب إليه الصدوق. وفي المجوسية اختلاف في الأقوال و الروايات ، و الأقرب جواذ وطئها بملك اليمين ، و الأحوط الترك في غير ذلك ، نعم إذا أسلم ذوج الكتابية فالنكاح باق و إن لم يدخل بها .

و أما الثاني وهو تزويج غير المؤمن من فرق المسلمين فالمشهور اعتباد الايمان في جانب الزّوج دون الزوجة ، و ذهب جماعة إلى عدم اعتباره مطلقاً ، و الاكتفاء بمجرّد الاسلام ولا يخلو من قوّة في زمان الهدنة ، ولا يصح نكاح الناصب المبغض لأ هل البيت عَلَيْكِيْلُ مطلقاً .

ثم "ذكر تَهْ يَكُلُّ ثمرة الايمان، و هو ترتب الثواب على أعماله في الاخرة فغير المؤمن الاثنى عشري المصد ق قلباً لا يترتب على شيء من أعماله ثواب في الاخرة، وهو يستلزم خلوده في الناركما من وسيأتي إنشاءالله .

ع عن على " ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن العلاء ، عن على ، عن

أحدهما عَلِيْهِ إِنَّ قَالَ : الايمان إقرار و عمل ، و الاسلام إقرار بلاعمل (١) .

بيان: هذا الخبر يدلُّ على اصطلاح آخر للايمان و الاسلام، و هو أنَّ الاسلام نفس العقائد، والايمان العقائد مع العمل بمقتضاها، من الاتيان بالفرائض و ترك الكبائر، وربعا يأوَّل بأنَّ المراد بالاقرار الاقرار بالشهادتين، و بالعمل عمل القلب و هو التصديق بجميع ما أتى به النبيُّ عَيْنَا أَلُهُ أَو بأنَّ المراد بالاقرار ترك الايذاء والانكار، و بالعمل العمل الصحيح، والحمل فيهما على المجاز، أي الايمان سبب لأن يقرَّ على دينه ولا يؤذى، و يحكم عليه بأحكام المسلمين، وسبب لصحة أعماله بخلاف الاسلام، فانه يصير سبباً للا ول دون الثاني ولا يخفى بعده.

ويحتمل أن يراد بالاقرار إظهار الشهادتين ، وبالعمل ما يقتضيه من التصديق بجميع ما جاء به النبي عَلَيْظَةً و منها الولاية ، فيرجع إلى الخبر الأوَّل .

و - كا: عن علي بن إبراهيم 'عن على بن عيسى ، عن يونس ، عن جميل بن در الله عن و الله عن الله عن

بيان: أقول قد مر" تفسير الاية وهي مما استدل به على عدم ترادف الاسلام هنا و الايمان ، كما استدل تيليل بها عليه ، ورباما يجاب عنه بأن المراد بالاسلام هنا الاستسلام و الانقياد الظاهري و هو غير المعنى المصطلح ، و الجواب أن الأصل في الاطلاق الشرعي الحقيقة الشرعية ، وصرفة عنها يحتاج إلى دليل ، واستدل بها أيضاً على أن الايمان هو التصديق فقط لنسبته إلى القلب ، و الجواب أنها لا تنفى الشراط الايمان القلبي بعمل الجوارح ، وإنما تنفى الجزئية ، مع أن فيه أيضاً كلاماً .

عن على بن الحكم، عن الحكم، عن على بن عن على بن الحكم، عن السلام و الايمان، ماالفرق سفيان بن السمط قال: سأل رجل أباعبدالله المالية السلام و الايمان، ماالفرق

<sup>(</sup>١ و٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤ . والاية في الحجرات : ١٣٠

بينهما؟ فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ثم النقيا في الطريق وقد أزف من الرجل الرحيل فقال له أبوعبدالله عليه على الله أبوعبدالله عليه على الاسلام و الايمان ما الفرق بينهما ؟ فقال : الاسلام هو في البيت ، فلقيه فسأله عن الاسلام و الايمان ما الفرق بينهما ؟ فقال : الاسلام هو الظاهر الذي عليه الناس شهادة أن لا إله إلا الله ، و أن على السول الله ، وإقام الصلاة ، و إيتاء الزكاة ، و حج البيت ، و صيام شهر رمضان، فهذا الاسلام ، وقال الايمان معرفة هذا الأمر ، مع هذا فان أقر بها و لم يعرف هذا الأمر كان مسلما وكان ضالاً (١) .

توضيح : كأن ً تأخير الجواب للنقيّة و المصلحة ، وفي القاموس أزف الترحيّل كفرح أزفاً و أزوفاً دنا .

اقول: ويظهر من الرواية أن بين الايمان و الاسلام فرقين أحدهما أن الاسلام هو الانقياد الظاهري ولايعتبر فيه التصديق و الاذعان القلبي بخلاف الايمان، فانه يعتبر فيه الاعتقاد القلبي بل القطعي كما سيأتي و ثانيهما اعتبار اعتقاد الولاية فيه، و ذكر الأعمال إمّا بناء على اشتراط الايمان بالأعمال أوالمراد الاعتقاد بها، ويرشد إليه قوله «فان أقر بها» أوالغرض بيان العقائد وجل ألا عمال المشتركة بين أهل الاسلام و الايمان، و الوصف بالضلال و عدم إطلاق الكفر عليهم إمّا للتقيّة في الجملة، أولعدم توهم كونهم في الأحكام الدنيوية في حكم الكفار.

٧ - كا: الحسين بن من المعلّى ؛ والعدّة ، عن أحمد بن على جميعاً ، عن الوشّاء ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر تَالَيّكُ قال : سمعته يقول : «قالت الأعراب آمنًا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» فمن زعم أنّهم آمنوا فقد كذب ومن زعم أنّهم لم يسلموافقد كذب (٢) .

بيان: «فمن زعم» فيه تنبيه على مغايرة المفهومين ، وتحقيق ماداة الافتراق بينهما ، وأن الاسلام أعم أ.

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٤.

<sup>(</sup>٢) الكاني ج ٢ ص ٢٥.

٨ - كا: عن على بن بعد بن أحمد بن من من عن الحسن بن محبوب ، عن جميل ابن صالح ، عن سماعة قال : قلت لا بي عبدالله المنظم ، أخبر ني عن الاسلام والايمان أهما مختلفان ؟ فقال : إن الايمان بشارك الاسلام ، و الاسلام لايشارك الايمان فقلت : فصفهما لي ، فقال : الاسلام ، شهادة أن لا إله إلا الله ، و التصديق برسول الله عَيْنَا الله به حقنت الدماء ، وعليه جرت المناكح و المواديث ، وعلى ظاهره جماعة الناس ، و الايمان الهدى ، ومايثبت في القلوب من صفة الاسلام، وما ظهر من العمل به . والايمان أدفع من الاسلام بدرجة إن الايمان يشارك الاسلام في الظاهر، والاسلام لايشارك الايمان في الباطن ، وإن اجتمعا في القول والصفة (١)

تبيين : «أهما مختلفان» أي مفهوماً و حقيقة أم مترادفان هيشارك الاسلام» المشاركة وعدمها إمّا باعتبار المفهوم، فان مفهوم الاسلام داخل في مفهوم الايمان دون العكس ، أوباعتبار الصدق فان كل مؤمن مسلم ، دون العكس ، أوباعتبار الدخول : فان الداخل في الايمان داخل في الاسلام دون العكس ، و إن كان يرجع الدخول : فان الداخل في الايمان داخل في الاسلام دون العكس ، و إن كان يرجع إلى ما سبق . أوباعتبار الأحكام فان أحكام الاسلام شابتة للايمان دون العكس «فصفهمالي» أي بين لي حقيقتهما «شهادة أن لاإلهإلا الله » بيان لا جزاءالاسلام ؛ ويدل على التوارث بين جميع فرق المسلمين كما هو المشهور .

و الظاهر أن المرادبالشهادة والتصديق الاقرارالظاهري ؛ ويحتمل التصديق القلبي ، فيكون إشارة إلى معنى آخر للاسلام، ولا يبعد أن يكون أصل معناه الاقرار القلبي ، وإن ترتبت الأحكام على الاقرارالظاهري ، بناء على الحكم بالظاهر ، مالم يظهر خلافه ، لعدم إمكان الاطلاع على القلب كما قال النبي على النبي والمنان الاطلاع على القلب كما قال النبي والمنان الأسامة : «فهلا شققت قلبه » و لذا قال المنت المناس على ظاهره جماعة الناس ، بل مدار الأحكام على الظاهري في سائر الأمور القلبية كالعقود والايقاعات ، والايمان وأشباهها ، و على هذا فلافرق بين الايمان والاسلام إلا بالولاية والاقرار بالأئمة علي و لوازمها إذ

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٢٥.

في الايمان أيضاً يحكم بالظاهر ، و لعل الأول أظهر ، والمراد بالهدى الولاية ، و الاهتداء بالأثمل كالله وما يثبت في القلوب إشارة إلى العقائد القلبية بالشهادات الظاهرة الاسلامية ، فكلمة « من » في قوله « من صفة الاسلام » بيانية ، و تحتمل الابتدائية أي مايسري من أثر الأعمال الظاهرة إلى الباطن وقولة «وماظهر من العمل» يدل على أن الأعمال أجزاء الايمان ، و إن أمكن حمله على التكلم بالشهادتين كما يوميء إليه آخر الخبر « أرفع من الاسلام » لأنه يصير سبباً لاحراذ المثوبات الأخروية ، أو لاعتبار الولاية فيه ، فيكون أكمل وأجع .

قوله تَلْيَالِينَ : «الايمان يشارك الاسلام» ظاهرهأنه لافرق بين العقائد الاسلامية والايمانية ، وإنها الفرق في اشتراط الاذعان القلبي في الإيمان دون الاسلام وقد يأول بأنه أدادأن الايمان يشارك الاسلام في جميع الأعمال الظاهرة المعتبرة في الاسلام مثل الصلاة والزكاة وغيرهما ، والاسلام لايشادك الايمان في جميع الأمور الباطنة المعتبرة في الايمان لا أنه لايشاد كه في التصديق بالولاية ، وإن اجتمعا في الشهادتين والتصديق بالتوحيد والرسالة .

المسلام لايشارك الايمان (١) .

• ١- كا: عن على "، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن در "اج ، عن الفضيل قال : سمعت أباعبدالله عليه يقول : إن الايمان يشارك الاسلام ، إن الايمان ما وقر في القلوب ، والاسلام ماعليه المناكح والمواديث وحقن الدماء ، والايمان يشرك الاسلام والاسلام لأيشرك الايمان (٢).

بيان : وقر [في القلب] كوعد أي سكن فيه 'وثبت ، من الوقاد، والحلم والرزانة كذا في النهاية .

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٥٠.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ س ٢٤ .

الكناني" قال: قلت لا بي عبدالله تليّل : أيهماأفضل ؟ الايمان أمالاسلام ؟ فان من الكناني قال: قلت لا بي عبدالله تليّل : أيهماأفضل ؟ الايمان أمالاسلام ؟ فان من قبلنا يقولون: إن الاسلام أفضل من الايمان ، فقال: الا يمان أرفع من الاسلام قلت: فأوجدني ذلك ، قال: ما تقول فيمن أحدث في المسجد الحرام متعمداً ؟ قال: قلت: يضرب ضرباً شديداً قال: أصبت فما تقول فيمن أحدث في الكعبة قال: قلت: يقتل ، قال: أصبت ألاترى أن الكعبة أفضل من المسجد ، و إن متعمداً ؟ قلت: يقتل ، قال: أصبت ألاترى أن الكعبة أفضل من المسجد ، و إن الكعبة تشرك المسجد والمسجد لا تشرك الكعبة ، و كذلك الإيمان يشرك الاسلام والاسلام لايشرك الايمان (١) .

سن: عن ابن محبوب مثله (٢) .

توضيح: «أيتهما أفضل» مبتدأ و خبر ، والايمان والاسلام تفسيران لمرجع الضمير ، أوهما مبتدأ وأيتهما أفضل خبره ، «أوجدني ذلك» أي اجعلني أجده وأفهمه في القاموس وجد المطلوب كوعد وورم يجده ويجده بضم الجيم وجداً وجدة أدركه وأوجده أغناه ، وفلانا مطلوبه أظفره به ، قوله «متعمداً» أي لاساهيا ولامضطراً ، و يدل على كفر من استخف بالكعبة ، فانتها من حرمات الله ، ووجوب تعظيمها من ضروريات دين الاسلام «ألاترى أن الكعبة » شبة عليه السلام المعقول بالمحسوس تفهيماً للسائل ، و بيانا للعموم والخصوص ، ولشرف الا يمان على الاسلام « و إن تمسجد وكعبة ، أو في أن من دخل الكعبة يحكم بدخوله في المسجد ، بخلاف العكس «والمسجد» أي جيع أجزائه «لايشرك الكعبة » في قدر التعظيم وعقوبة من استخف بها ، أو لايصدق على كل جزء من المسجد أنه كعبة ، أوفي أن من دخلها استخف بها ، أو لايصدق على كل جزء من المسجد أنه كعبة ، أوفي أن من دخلها دخل الكعبة كما سيأتي ، ووجه الشبه على جيع الوجوه ظاهر .

١٢ - كا : عن العدَّة ، عن سهل ؛ وعلى بن يحيى ، عن أحمد بن على جميعاً ، عن

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٤.

<sup>(</sup>٢) المحاسن ص ٢٨٥ .

ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن حمران ، عن أبي جعفر عَلَيْكُمْ : قال : سمعته يقول: الايمان ما استقر " في القلب و أفضى به إلى الله عز "وجل"، وصد "قه العمل بالطاعة لله ، و التسليم لأمره ، والاسلام ما ظهر من قول أوفعل ، و هو الّذي عليه جماعة الناس من الفرق كلُّها ، و به حقنت الدماء ، و عليه جرت المواريث ، و جاز النكاح، و اجتمعوا على الصلاة والزكاة والصوم والحجِّ فخرجوا بذلك منالكفر وأضيفوا إلى الايمان ، و الاسلام لا يشرك الايمان ، و الايمان يشرك الاسلام ، و هما في القول والفعل يجتمعان ، كما صارت الكعبة في المسجد ، و المسجد لسر في الكعبة ، و كذلك الايمان يشرك الاسلام و الاسلام لا يشرك الايمان ، و قدقال الله عز وجل «قالت الأعراب آمنًا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لمنا يدخل الأيمان في قلوبكم» فقول الله عز وجل "أصدق القول.

قلت: فهل للمؤمن فضل على المسلم في شيء من الفضائل والأحكام والحدود و غير ذلك ؟ فقال : لا ، همايجريان في ذلك مجرى واحداً و لكن للمؤهن فضل على المسلم في أعمالهما وما يتقر "بان به إلى الله عز "وجل "قلت: أليس الله عز "وجل "يقول: «من جاء بالحسنة فله عش أمثالها» (١) وزعمت أنهم مجتمعون على الصلاة والزكاة و الصوم و الحج مع المؤمن ؟ قال : أليس قد قال الله عز وجل " ديضاعفه له أضعافاً كثيرة» (٢) فالمؤمنون هم الدين يضاعف الله عز وجل لهم حسناتهم ، لكل حسنة سبعين ضعفاً ، فهذا فضل المؤمن ويزيد الله في حسناته على قدر صحَّة إيمانهأضعافاً كثيرة ، ويفعل الله بالمؤمنين ما يشاء من الخير .

قلت : أَرَأَيت من دخل في الاسلام أليس هو داخلاً في الايمان ؟ فقال : لا ولكنَّه قد أُضيف إلى الايمان وخرج به من الكفر ، و سأضرب لك مثلاً تعقل به فضل الايمان على الاسلام ، أرأيت لو أبصرت رجلاً في المسجد أكنت تشهد أنَّك رأيته في الكعبة ؟ قلت : لا يجوز لي ذلك ، قال : فلو أبصرت رجلا في الكعبة أكنت شاهداً أنَّه قد دخل المسجد الحرام؟ قلت: نعم قال: وكيف ذلك؟ قلت:

<sup>(</sup>١) الانعام : ١۶٠ . (٢) البقرة : ٢٤٥.

لا يصل إلى دخول الكعبة حتى يدخل المسجد ، قال : أصبت و أحسنت ، ثم قال كذلك الايمان و الاسلام (١) .

بيان : قوله عَلَيَـٰكُمُ : «و أفضى به إلى الله» الضمير إمّا راجع إلى القلب أو إلى صاحبه أي أوصله إلى معرفة الله و قربه و ثوابه ، فالضمير في أفضى راجع إلى «ما» و يحتمل أن يكون راجعاً إلى المؤمن ، و ضمير به راجعاً إلى الموصول أي وصل بسبب ذلك الاعتقاد أو أوصله ذلك الاعتقاد إلى الله كناية عن علمه سبحانه بحصوله في قلبه ، وقيل : أي جعل وجه القلب إلى الله من الفضائل و الأحكام أي الفضائل الدنيويّة و الأحكام الشرعيّة ، قال في المصباح : أفضى الرجل بيده إلى الأرض بالاً لف مسمّها بباطن راحته ، قاله ابن فارس و غيره و أفضيت إلى الشيء وصلت إليه والسر " أعلمته به انتهى وقيل: أشاد به إلى أن "المراد بما استقر " في القلب مجموع التصديق بالتوخيد و الرسالة والولاية ، لا نُ عذا المجموع هو المفضى إلى الله ، و قوله: « وصدَّقه العمل» مشعر بأنَّ العمل خارج عن الايمان، ودليل عليه ، لأنَّ الايمان و هو التصديق أمر قلبي " يعلم بدليل خارجي " مع ما فيه من الايماء إلى أن الايمان بلا عمل ليس بايمان « والتسليم لأمره» أي الامامة ، عبس هكذا تقيتة أو الأعم فيشملها أيضاً ، و يحتمل أن يكون عدم ذكر الولاية لأن التصديق القلبيُّ الواقعيُّ بالشهادتين مستلزم للاقرار بالولاية فكأنَّ المخالفين ليس إذعانهم بالشهادتين إلا" إذعاناً ظاهريًّا لاخلالهم بما يستلزمانه من الاقرار بالولاية ، فلذا أطلق عليهم في الأخبار اسم النفاق أوالشرك فتفطن .

« و الاسلام ما ظهر من قول أو فعل» أي قول بالشهادتين أو الأعم و فعل بالطاعات كالصلاة والزكاة والصوم والحج وغيرها ، فيدل على أن الاسلام يطلق على مجر د الطاعات والشهادات من غير اشتراط تصديق «فخرجوا بذلك من الكفر» أي من أن يجري عليهم في الدنيا أحكام الكفار «و أضيفوا إلى الايمان» أي نسبوا إلى الايمان ظاهراً ، و إن لم يكونوا متصفين به حقيقة «و هما في القول و الفعل إلى الايمان ظاهراً ، و إن لم يكونوا متصفين به حقيقة «و هما في القول و الفعل

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٢٤٠

يجتمعان» أي في الشهادتين و العبادات الظاهرة ، و إن خص الايمان بالولاية ، و ظاهر سياق الحديث لا يخلو من شوب تقية ، و كأن المراد بالفضائل ما يفضل به في الدنيا من العطاء و الاجراء و أمثاله لا الفضائل الواقعية الأخروية أو ما يفضل به على الكافر من الانفاق والاعطاء و الاكرام والرعاية الظاهرية ، وقيل : أي في التكليف بالفضائل ، بأن يكون المؤمن مكلفاً ولا يكون المسلم مكلفا بها .

أقول: سيظهر مما سننقل من تفسير العياشي (١) أن الفضائل تصحيف «القضايا». في «أعمالهما» أي صحتها وقبولها «وما يتقر آبان به إلى الله» أي من العقائد والأعمال فيكون تأكيداً أو تعميماً بعد التخصيص الشموله للعقائد أيضاً أو المراد بالأو للصحقة الأعمال و بالثاني كيفياتها الفان المؤمن يعمل بما أخذه من إمامه و المسلم يعمل ببدع أهل الخلاف القلاف وقيل: المراد به الامام الذي يتقر آب بولايته و متابعته إلى الله تعالى فان إمام المؤمن مستجمع الشرئط الامامة ، وإمام المسلم لشرائط الفسق و الجهالة .

قوله «أليسالله يقول» أقول: هذاالسؤال والجواب يجتمل وجوها الأو لوهو الظاهر أن السائل أداد أنه إذا كانامجتمعين في الحسنات، والحسنة بالعشر، فكيف يكون له فضل عليه في الأعمال و القربات؟ مع أن الموصول من أدوات العموم، فيشمل كل من فعلها؟ فأجاب تحليها بأنهما شريكان في العشر، و المؤمن يفضل بما ذاد عليها، و يرد عليه أنه على هذا يكون لأعمال غير المؤمنين أيضا ثواب، و هو مخالف للاجماع و الأخباد المستفيضة، إلا أن يحمل الكلام على نوع من التقية أو المصلحة، لقصور فهم السائل، أو يكون المراد بالايمان الايمان الخالص، و بالاسلام أعم من الايمان الناقص و غيره، و يكون الثواب للأول ، و هو غير بالاسلام أعم من الايمان الناقص و غيره، و يكون الشواب للأول ، و هو غير بالاسلام أعم من المؤمنين بالاسلام أعم من المؤمنين القول بعيد عن سياق الخبر، بل لا يبعد أن يكون المراد بالمسلم المستضعف من المؤمنين و الذين يظهرون الايمان ولم يستقر في قلوبهم كما يرشد إليه قوله « وهما في القول و الفعل يجتمعان» و قد عرفت اختلاف الاصطلاح في الايمان فيكون هذا الخبر موافقاً لبعض مصطلحا ته .

<sup>(</sup>١) تحت الرقم : ٣٩ .

ج ۲۸

و قيل في الجواب : لعلُّ عمل غير المؤمن ينفعه في تخفيف العقوبة ، و رفع شدُّتها ، لا في دخول الجنَّة ، إذ دخولها مشروط بالايمان .

الشاني أنه تعالى قال: «منذاالذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه لهأضعافاً كثيرة» (١) والقرض الحسن هو العبادة الواقعة على كمالها و شرايط قبولها ، ومن جملة شرائطها هوالايمان ، فالمؤمنون هم الّذين يضاعف الله عز وجل لهم حسناتهم لا غيرهم ، فيعطيهم لكلِّ حسنة عشرة وربما يعطيهم لكلِّحسنة سبعين ضعفاً ، فهذا فضل المؤمن على المسلم، ويزيدالله في حسناته على قدر صحّة إيمانه و حسب كماله أضعافاً كثيرة حتمى أنه يعطى بواحدة سبعمائة أو أزيد ، ويفعل الله بالمؤمنين مايشاء من الخير الّذي لا يعلمه إلا هو ، كما قال «ولدينا مزيد» (٢).

وقيل: أراد بما يشاء من الخير إيتاء العلم و الحكمة و زيادة اليقين والمعرفة الثالث ما ذكره بعض الافاضل و يرجع إلى الثاني ، و هو أنَّ المراد بالقرض الحسن صلة الامام تَطْيَلُكُمُ كما ورد في الأخبار فالغرض من الجواب أنَّه كما أن القرض يكون حسناً وغير حسن، و الحسن الّذي هو صلة الامام، يصير سبباً لتضاعف أكثر من عشرة ، فكذلك الصلاة و الزكاة والحج " تكون حسنة وغير حسنة و الحسنة ما كان مع تصديق الامام ، و هو يستحقُّ المضاعفة لا غيره ، فالفاء في قوله : « فالمؤمنون » للبيان ، و قوله : «يضاعف الله » بتقدير قد يضاعف الله ، وإلا " لكان الظاهر عشرة أضعاف «و يزيدالله» أي على السبعين أيضاً .

قوله : «أرأيت من دخل في الاسلام» كأن " السائل لم يفهم الفرق بين الايمان والاسلام بما ذكره عَلَيَكُمُ فأعاد السؤال ، أو أنَّه لمَّاكان تمكَّن في نفسه ما اشتهر بين المخالفين من عدم الفرق بينهما ، أداد أن يتسم الأمر عنده ، أوقاس الدخول في المركب من الأجزاء المعقولة بالدخول في المركب من الاجزاء المقدارية فان من دخل جزءاً من الدار صدق عليه أنه دخل الدار، فلذا أجابه عَلَيَا إِمثل

<sup>(</sup>١) البقرة : ٢٤٥٠ .

<sup>(</sup>٢) ق : ۵۵ ,

ذلك لتفهيمه، فقال: المتسف ببعض أجزاء الايمان لا يلزم أن يتسف بجميع أجزائه حتى يتسف بالايمان، كما أن من من من المسجد لا يحكم عليه بأنه دخل الكعبة ومن دخل الكعبة يحكم عليه بأنه دخل المسجد، فكذا يحكم على المؤمن أنه مسلم ولا يحكم على كل مسلم أنه مؤمن .

ثم اعلم أنه استدل بهذه الأخبار على كون الكعبة جزءاً من المسجدالحرام و يرد عليه أنه لا دلالة في أكثرها على ذلك ، بل بعضها يومي إلى خلافه ، كهذا الخبر، حيث قال : أكنت شاهداً أنه قد دخل المسجد ؟ ولم يقل أكنت شاهداً أنه في المسجد ، وكذا قوله : «لايصل إلى دخول الكعبة حتى يدخل المسجد» نعم بعض الأخبار تشعر بالجزئية .

الله بعن المختاد ، عن أبي بعير عن أبي بعير عن أبي عن الحسين بن المختاد ، عن أبي بعير عن أبي عبدالله علي الله عن أبي عبدالله على الله على الله الله الله على الله على

بيان: الرسم التحريك والتحريك والاهتزاذ، والرجرجة الاضطراب كالارتجاج و الترجرج، و الحنجرة الحلقوم، وكأنه كان في قراء تهم كالله يهدأ قلبه، بالهمز و فتح الدال، و رفع قلبه كما قرىء في الشواد قال البيضاوي : يهد قلبه للثبات و الاسترجاع عند المصيبة، و قرىء يهد قلبه بالرفع على إقامته مقام الفاعل، و بالنصب على طريق سفه نفسه و يهدأ بالهمزأي يسكن (٣) و قال الطبرسي و قلبه مطمئن عكرمة وعمرو بن ديناريهدأ قلبه أي يطمئن قلبه كماقال سبحانه: «و قلبه مطمئن عكرمة وعمرو بن ديناريهدأ قلبه أي يطمئن قلبه كماقال سبحانه: «و قلبه مطمئن قلبه كماقال سبحانه: «و قلبه مطمئن الله عليه المناسبة وعمرو بن ديناريهدأ قلبه أي يطمئن قلبه كماقال سبحانه: «و قلبه مطمئن الله عليه كماقال سبحانه المناسبة المناسبة الله المناسبة المن

<sup>(</sup>١) المحاسن س ٢٤٩.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢١ ، والاية في التنابن : ١١ .

<sup>(</sup>٣) تفسير البيضاوي س ٣٣٣ ،

بالايمان (١) انتهى و يحتمل أن يكون على القراءة المشهورة بياناً لحاصل المعنى كما أشرنا إليه في تفسير آلا يات .

والمسلم الملك إلى الملك إلى أبى نجران عنمان ، عن عبد الرحيم القصير قال : كتبت مع عبد الملك إلى أبي عبدالله علي الله عن الايمان ماهو ؟ فكتب إلى مع عبد الملك بن أعين : سألت رجمك الله عن الايمان ، و الايمان هو الاقرار باللسان ، و عقد في القلب و عمل بالأركان ، و الايمان بعضه من بعض ، و هو دار ، و كذلك الاسلام دار ، و الكفر دار ، فقد يكون العبد مسلماً قبل أن يكون مؤمناً ، ولا يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً فالاسلام قبل الايمان ، و هو يشادك الايمان ، فاذا أتى العبد كبيرة من كبائر المعاصي أو صغيرة من صغائر المعاصي التي نهى الله عز وجل عنها كان خارجاً من الايمان ، ساقطاً عنه اسم الايمان ، و ثابتاً عليه اسم الاسلام ، فان تاب و استغفر عاد الحلال هذا حرام ، و للحرام هذا حلال ، و دان بذلك ، فعندها يكون خارجاً من للحلال هذا حرام ، و للحرام هذا حلال ، و دان بذلك ، فعندها يكون خارجاً من الاسلام والايمان ، داخلاً في الكفر ، وكان بمنز لة من دخل الحرم ، ثم وضل الكعبة وصاد وأحدث في الكعبة حدثاً فا خرج عن الكعبة ، و عن الحرم ، فضر بت عنقه ، وصاد إلى الناد (٢) .

بيان: قوله عليه الإنهان هو الايمان هو الاقرار » هذا تفسير للايمان الكامل ، و الا خبار في ذلك كثيرة سيأتي بعضها ، وعليه انعقد اصطلاح المحد ثين منا كماص ح به الصدوق رحمه الله في الهداية وقال المفيد قد س س في كتاب المسائل أقول : إن مرتكبي الكبائر من أهل المعرفة و الاقرار مؤمنون بايمانهم بالله و رسله و بماجاء من عنده ، و فاسقون بما معهم من كبائر الاثام ، ولا أطلق لهم اسم الفسوق ولا اسم الايمان ، بل أقيدهما جيعاً في تسمينهم بكل واحد منهما ، و أمتنع من الوصف لهم الايمان ، بل أقيدهما جيعاً في تسمينهم بكل واحد منهما ، و أمتنع من الوصف لهم

<sup>(</sup>١)مجمعالبيان ج ١٠ س ٢٩٩ ، والاية فيالنحل : ١٠٤٠

<sup>(</sup>۲) الكافي ج ٢ س ٢٧ .

بهما على الاطلاق ، و الطلق لهم اسم الاسلام بغير تقييد و على كل حال ، و هذا مذهب الامامية إلا بني نوبخت رحمهم الله فانهم خالفوا فيه وأطلقوا على الفساق اسم الايمان انتهى .

قوله: «والايمان بعضه من بعض » أي يترتب أجزاء الايمان بعضها على بعض ، فان الاقرار بالعقائد يصير سبباً للعقائد القلبية ، و العقائد تصير سبباً للا عمال البدنية .

أو المعنى أن أفراد الايمان و درجاته يترتب بعضها على بعض فان الأدنى منها يصير سبباً لحصول الأعلى، وهكذا إلى حصول أعلى درجاته، فان حصول قدرمن التصديق يصير سبباً للاتيان بقدر من الأعمال الحسنة، فإذا أتى بتلك الأعمال زاد الايمان القلبي فيزيد أيضاً العمل، وهكذا، فيترتب كمال كل جزء من الايمان على كمال الجزء الاخر، ويحتمل أن يكون إشارة إلى اشتراط بعض أجزاء الايمان ببعض فإن العمل لاينقع بدون الاعتقاد، والاعتقاد أيضاً مشروط في كماله وترتب الاثار عليه بالعمل.

«وهو دار» أي الايمان كدار يدخل فيها الانسان كأنه حصن له «وهويشادك الايمان» أي كلّما يتحقق الايمان فهو يشاركه فيالتحقق ، وأمّا مامضى في الأخبار أنه لا يشارك الايمان فمعناه أنه ليس كلّماً تحقق تحقق الايمان ، فلاتنافي بينهما ويحتمل أن يكون سقط من الكلام شيء وكان هكذا «وهو يشارك الاسلام والاسلام لا يشارك الايمان» على وتيرة ماسبق (١) ويحتمل أن يكون المراد هنا المشاركة في الأحكام الظاهرة ، وفيما سبق نفي المشاركة في جميع الأحكام .

قيل: وسر فذلك أن الاقرار بالتوحيد والرسالة مقد معلى الاقرار بالولاية و العمل، و المؤمن و المسلم بسبب الأول يخرجان من دار الكفر، و يدخلان في دار الاسلام ثم المسلم بسبب الاكتفاء يستقر في هذه الدار، و المؤمن بسبب الثاني يشرقي و ينزل في دار الايمان، و منه لاح أن الاسلام قبل الايمان وأنه يشارك

<sup>(</sup>١) تحت الرقم : ٨ و٩ و ١٠ في هذا الباب .

الايمان فيما هوسبب للخروج من دار الكفر ، لافيما هوسبب للدخول في دارالايمان وبهذا التقرير تندفع المنافاة بينالقولين قوله على أن الصغيرة النقرير تندفع المنافاة بينالقولين قوله على المنائل الكبائل ، و يمكن حمله أيضاً مخرجة من الايمان مع أنها مكفرة مع اجتناب الكبائل ، و يمكن حمله على الاصرار كما يومى وإيه مابعده ، أوعلى أن المراد بهاالكبيرة أيضاً لكن بعضها صغيرة بالاضافة إلى بعضها التي هي أكبرالكبائل فالمراد بقوله «نهى الله عنها» نهيه عنها في القرآن ، وإيعاده عليها النار فيه ، و الخبر يدل على أن جحود المعاصي و استحلالها موجبان للارتداد ، و كأنه محمول على ما إذا كان من ضروريات الدين فيؤيد التأويل الثاني ، فان أكثر مانهي عنه في القرآن كذلك أوعلى ما إذا جحد واستحل بعد العلم بالتحريم ، ويدل على أن المرتد مستحق للقتل ، وإن كان يفعل ما يؤذن بالاستخفاف في الدين ، ويومى واليه عدم قبول توبته للمقابلة ، فيحمل على الفطري و على أنه مستحق للنار و إن تاب .

وجملة القول فيه أن المرتد على ما ذكره الشهيد رفعالله درجته في الدروس وغيره: هو من قطع الاسلام بالاقرار على نفسه بالخروج منه ، أو ببعض أنواع الكفر، سواء كان مما يقر أهله عليه أولا ، أو بانكار ما علم ثبوته من الدين ضرورة أو باثبات ما علم نفيه كذلك ، أو بفعل دال عليه صريحاً كالسجود للصنم والشمس وإلقاء المصحف في القدر قصداً ، أو إلقاء النجاسة على الكعبة ، أو هدمها أو إظهار الاستخفاف بها .

وأمّا حكمه فالمشهور بين الأصحاب أن الارتداد على قسمين: فطرى وملّى فالأوسّل ارتداد من ولد على الاسلام بأن انعقد [نطفته] حال إسلام أحد أبويه ، و هذا لايقبل إسلامه لورجع عليه ، ويتحتّم قتله ، وتبين منه امرأته وتعتد منه عد قت الوفاة وتقسم أمواله بين ورثته . وهذا الحكم بحسبالظاهر لا إشكال فيه بمعنى تعيّن قتله وأمّا فيما بينه وبين الله ، فاختلفوا في قبول توبته فأكثر المحققين ذهبوا إلى القبول حذراً من تكليف مالا يطاق ، لوكان مكلّفا بالاسلام ، أو خروجه عن التكليف مادام حيّاً كامل العقل و هوباطل بالاجماع ، فلو لم يطلع عليه أحد أولم يقدر على قتله

-409-

فتال قبلت توبته فيما بينه و بن الله تعالى ، و صحت عباداته و معاملاته ، ولكن لا تعود ماله و زوجته إليه بذلك ، و يجوز له تجديد العقد عليها بعد العدُّة أو فيها على احتمال ، كما يجوز للزوج العقد على المعتداة بائناً حيث لا تكون محراً مة أبداً ، ولا تقتل المرءة بالردَّة ، بل تحبس دائماً ، و إن كانت مولودة على الفطرة و تضرب أوقات الصلوات .

و الثاني أن يكون مولوداً على الكفر فأسلم ثمَّ ارتدَّ فهذا يستتاب على المشهور فان امتنع قتل ، واختلف في مدَّة الاستتابة فقيل ثلاثة أيَّام لرواية مسمع (١) وقيل القدر الّذي يمكن معه الرجوع ، و يظهر من ابن الجنيد أنَّ الارتداد قسم واحد و أنَّه يستتاب فان تاب و إلاَّ قتل ، و هو مذهب العامَّة لكن لا يخلو من قوَّة من جهة الأخبار و سيأتي تمام الكلام في ذلك في محلَّه إنشاءالله تعالى .

١٤ - كا: عن العداة ، عن البرقي" ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبدالله بن مسكان ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عَلَيَّكُ عَال : قلت له ما الاسلام ؟ فقال : دين الله اسمه الاسلام ، وهو دين الله قبل أن تكونوا حيث كنتم ، وبعدأن تكونوا، فمن أَقرَّ بدين الله فهومسلم ، ومن عمل بما أمرالله عزَّوجلَّ به فهو مؤمن (٢) .

بيان : «دين الله اسمه الاسلام» لقوله تعالى «إن الدِّين عندالله الاسلام» وقوله «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» (٣) « وهو دين الله قبل أن تكونوا حيث كنتم » أي قبل أن تكونوا في عالم من العوالم أي حين لم تكونوا في عالم الأجساد ولا في عالم الأرواح « وبعد أن تكونوا » في أحد العوالم ، أو قبل أن تكونوا وتوجدوا على ـ هذا الهيكل المخصوص ، حيث كنتم في الأظلّة أو في العلم الأزلى" ، و بعد أن تكونوا في عالم الأبدان و الأوَّل أظهر ، و على التقديرين المراد عدم التغير في\_

<sup>(</sup>۱) هو مسمع بن عبدالملك كردين أبوسيار الكوفى ، راجع الكافى ج  $\gamma$  س  $\gamma$ باب حد المرتد تحت الرقم: ١٧.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ س ٣٨.

<sup>(</sup>٣) آل عمران: ١٩ و ٨٥ على الترتيب.

الأديان والأزمان «فمن أقر بدين الله» أي العقايد التي أمرالله بالاقرار بها في كل دين قلباً وظاهراً «فهو مسلم و من عمل» أي مع ذلك الاقرار «بماأم الله عز وجل به من الفرائض و ترك الكبائر أوالاعم «فهو مؤمن» وهذا أحد المعاني التي ذكرنا من الاسلام و الإيمان .

ابن محبوب، عن ابن عن ابن عن ابن محبوب، عن ابن محبوب، عن ابن معران قال : سمعت أباجعفر علي يقول : إن الله فضل الايمان على الاسلام بدرجة كما فضل الكعبة على المسجد الحرام (١).

صدقة قال: سمعت أباجعفر عَلَيْنَ إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال: سمعت أباجعفر عَلَيْنَ يقول: الكبائر القنوط من رحمة الله ، والأياس من روح الله ، والأمن من مكرالله ، وقتل النفس التي حرّ م الله ، و عقوق الوالدين و أكل مال اليتيم ظلما ، وأكل الربا بعد البيّنة ، والتعرّب بعد الهجرة ، و قذف المحصنة ، والفرار من الزحف ، فقيل له: أرأيت المرتكب للكبيرة يموت عليها أتخرجه من الايمان ؟ و إن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين ؟ أوله انقطاع ؟ قال: يخرج من الاسلام إذا زعم أنها حلال، ولذلك يعذب أشد العذاب و إن كان معشرفا بأنها كبيرة و هي عليه حرام ، و أنه يعذب عليها و أنها غير حلال ، فانه معذب عليها و هو أهون عذاباً من الأورال ، و يخرجه من الايمان ولا يخرجه من الاسلام (٢) .

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٥٢.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٠ .

<sup>(</sup>٣) بعده : و ان منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيداً ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن ـ كان لم تكن بينكم وبينه مودة \_ ياليتنى كنت معهم فأفوذ فوزاً عظيماً .

عظيماً» ولو أن أهل السماء و الأرض قالوا: قدأنعم الله على إذلم أكن مع رسول الله عَلَيْ إذلم أكن مع رسول الله عَلَيْ الله الله الله عَلَيْ كنت معهم فأ قاتل في سبيل الله (١).

والم المأمون الرضا على المناسلام شهادة أن لاإله إلا الله وحده لاشريك المأمون الرضا على إيجاز و اختصار فكتب عليه السلام: إن محض الاسلام شهادة أن لاإله إلا الله وحده لاشريك اله إلها واحداً احداً صمداً قيوماً سميعاً بصيراً قديراً قديماً باقياً ، عالماً لا يجهل ، قادراً لا يعجز غنياً لا يحتاج ، عدلا لا يجود ، وأنه خالق كل شيء ، و ليس كمثله شيء لاشبه له ولا ضد له ولا كفوله ، و أنه المقصود بالعبادة و الدعاء و الرغبة و الرهبة ، و أن عبداً عبده و رسوله و أمينه و صفوته من خلقه ، وسيد المرسلين وخاتم النبيين ، وأفضل العالمين ، لا نبي بعده ولا تبديل لملته ، ولا تغيير لشريعته .

و أن جميع ما جاء به من بن عبدالله عَلَيْ هو الحق المبين ، و التصديق به و بجميع من مضى قبله من رسل الله و أنبيائه و حججه ، و التصديق بكتابه الصادق العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه و لامن خلفه ، تنزيل من حكيم حميد ، و أنه المهيمن على الكتب كلها و أنه حق من فاتحته إلى خاتمته ، نؤمن بمحكمه و بمتشابهه ، و خاصة و عامة ، و وعده و وعيده ، و ناسخه و منسوخه ، و قصصه و أخباده ، لا يقدر أحد من المخلوقين أن يأتي بمثله .

و أن الدليل بعده و الحجة على المؤمنين ، والقائم بأمر المسلمين ، والناطق عن القرآن ، و العالم بأحكامه أخوه وخليفته و وصية و ولية الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى ، على بن أبيطالب عَلَيْكُ أميرالمؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الغرة المحجة لمين ، و أفضل الوصية ن ، و وادث علم النبية و المرسلين ، و بعده الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة أجمعين ثم على بن الحسين ذين العابدين ثم على بن على باقر علم النبية ن ، ثم جعفر بن على الصادق وادث علم الوصية ن ثم على بن على الصادق وادث علم الوصية ن

<sup>(</sup>۱) تفسیرالعیاشی ج ۱ ص ۲۵۷ والایات فی سورة النساء : ۷۱ ـ ۲۳ .

ثم موسى بن جعفر الكاظم ، ثم على بن موسى الرضا ، ثم ملى بن على "، ثم على " ابن على " ، ثم على " ابن على ، ثم الحسن بن على " ، ثم الحجة القائم المنتظر ولده صلوات الله عليهم أجمعين .

و أشهد لهم بالوصية و الامامة ، و أن الارض لا تخلو من حجة الله تعالى على خلقه في كل عصر و أوان ، و أنهم العروة الوثقى و أثمة الهدى ، و الحجة على أهل الدنيا ، إلى أن يرث الله الارض ومنعليها ، وأن كل من خالفهم ضال مصل تارك للحق و الهدى ، وأنهم المعبرون عن القرآن والناطقون عن الرسول صلى الله عليه وآله بالبيان، من مات ولم يعرفهم مات ميتة جاهلية ، و أن من من مات ولم يعرفهم أولياء الله عز وجل واجب الورع و العفة و المدق ، و ساق إلى قوله : و حب أولياء الله عز وجل واجب وكذلك بغض أعداء الله و البراءة منهم ، ومن أئم منه .

إلى قوله تَحْلَيْنَا ؛ وأن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى خلق تقدير لا خلق تكوين ، والله خالق كل شيء ، ولا يقول بالجبر والتفويض ، ولا يأخذالله عز وجل البرىء بالسقيم ، ولا يعذ بالله تعالى الأطفال بذنوب الأباء ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وأن ليس للانسان إلا ما سعى ، ولله عز وجل أن يعفو ويتفضل ، ولا يجود ولا يظلم ، لأنه تعالى منز ه عن ذلك ، ولا يفرض الله طاعة من يعلم أنه يضلهم و يغويهم ، ولا يختار لرسالته ، ولا يصطفى من عباده من يعلم أنه يكف به و بعبادته و يعبد الشيطان دونه .

وأن الاسلام غير الايمان، وكل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم بمؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهومؤمن، ولا يزني الزاني حين يزني وهومؤمن، وأصحاب الحدود مسلمون، لامؤمنون، ولاكافرون، والله عز وجل لايدخل النادمؤمنا وقدوعده الجنة، ولا يخرج من الناد كافراً و قد أوعده الناد، و الخلود فيها، ولا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، ومذنبو أهل التوحيد يدخلون في الناد و يخرجون منها و الشفاعة جائزة لهم، وأن الداد اليوم داد تقية وهي داد الاسلام، لا داد كفر ولا داد إيمان.

و الايمان هوأداء الأمانة ، و اجتناب جميع الكبائر ، و هو معرفة بالقلب

وإقرار باللَّسان وعمل بالأركان إلى أن قال عليه السلام: وتؤمن بعذاب القبر ومنكر و نكبر ، والبعث بعد الموت ، والميزان و الصراط.

و البراءة من الذين ظلموا آل على و همتوا باخراجهم ، و سنتوا ظلمهم ، و غيروا سنة نبيتهم ، و البراءة من الناكثين و القاسطين و المارقين ، الذين هتكوا حجاب رسول الله عَلَيْ الله و نكثوا بيعة إمامهم وأخرجوا المرأة ، وحاربوا أمير المؤمنين عليه السلام وقتلوا الشيعة رحمة الله عليهم ، واجبة (١) .

والبراءة ممن نفى الأخيار وشردهم ، و آوى الطرداء اللّعناء ، وجعل الأموال دو فا بين الأغنياء ، واستعمل السفهاء مثل معاوية ، وعمروبن العاس ، لعيني رسول الله عَيْنَا و البراءة من أشياعهم الّذين حاربوا أمير المؤمنين عَلَيْنَا و قتلوا الأنصار و المهاجرين ، و أهل الفضل والصلاح من السابقين والبراءة من أهل الاستيثار ومن أبي موسى الأشعري وأهل ولايته «الّذين ضل سعيهم في الحياة الدُّنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً أولئك الّذين كفروا بآيات ربتهم » بولاية أمير المؤمنين عَلَيْنَا ولقائه كفروابأن لقوا الله بغير إمامته «فحبطت أعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وذنا » (٢) فهم كلال أهل النار

و البراءة من الأنساب والأزلام أئمة الضلال ، و قادة الجور كلّهم ، أو الهم و آخرهم ، و البراءة من أشباه عاقري الناقة ، أشقياء الأو الين والاخرين ، و ممن يتولا هم ، والولاية لا مير المؤمنين المين والذين مضوا على منهاج نبيتهم عَيَالِين و لم يغيروا ولم يبد لوا مثل سلمان الفارسي ، وأبي ذر الغفاري ، و المقداد بن الأسود و عمار بن ياسر ، وحذيفة بن اليمان ، وأبي الهيثم التيهان ، وسهل بن حنيف ، و عمادة بن الصامت ، وأبي أيتوب الأنصاري ، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، وأبي سعيد الخدري و أمثالهم رضي الله عنهم ، والولاية لا تباعهم و أشياعهم ، والمهتدين بهديهم الخدري و أمثالهم رضي الله عنهم ، والولاية لا تباعهم و أشياعهم ، والمهتدين بهديهم

<sup>(</sup>١) كأنه خبر لقوله في صدرالجملة: والبراءة .

<sup>(</sup>٢) الكهف : ١٠٤ و ١٠٥ .

وللسالكين منهاجهم رضوان الله عليهم ورحمته . إلى آخر الخبرالطويل (١) .

وروى أيضاً عن حمزة بن على العلوي"، عن قنبر بن على بن شاذان ، عن أبيه عن الفضل بن شاذان ؛ وعن جعفر بن نعيم بن شاذان ، عن عمله على بن شاذان ، عن الرِّضا علي مثله (٢) .

أقول: قدمر الخبر بتمامه مشروحاً في أبواب الاحتجاجات.

الشاميُّ: أسلمت لله ، فقال عليه السلام له : بل آمنت بالله الساعة ، إنَّ الاسلام قبل الشاميُّ : أسلمت لله ، فقال عليه السلام له : بل آمنت بالله الساعة ، إنَّ الاسلام قبل الايمان ، وعليه يتوارثون ويتناكحون ، والايمان عليه يثابون (٣) .

بيان: «بل آمنت» أي كنت قبل ذلك مسلماً لأنه كان من المخالفين، فلما أقر بالأثمة عليه صارمن المؤمنين، ويدل على أن الاسلام هو الاعتقاد بالتوحيد والرسالة و المعاد، و ما يلزمها سوى الامامة، والايمان هو الاعتقاد بجميع العقائد الحقة التي عمدتها الاقراد بامامة جميع الائمة عليه أن الاحكام الد نيوية تترتب على الاسلام والثواب الأخروي لايكون إلا بالايمان، فالمخالفون لايدخلون الجنة، وعلى أنه يجوز نكاح المخالفين وإنكاحهم ويكون التوادث بينهم وبين المؤمنين، و على عم دخول الأعمال في الايمان، و إن أمكنت المناقشة فيه وقبلية الاسلام إماذاتي كتقد م الكلي على الجزئي أوالجزء على الكل أو زماني بمعنى إمكان حصوله قبل الايمان، بياناً للعموم والخصوص فتأمّل.

عن حمران ، عن حمران ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن حمران ، عن أبي جعفر عَلَيْكُمْ قال : إن الله فضل الايمان على الاسلام بدرجة كما فضل الكعبة على المسجد الحرام .

٢٣- ج : في خبر الزنديق الذي سأل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عما زعم من

<sup>(</sup>١) عيونأخبارالرضا دع، ج ٢ ص ١٢١ .

<sup>(</sup>٢) عيونالاخبار ج ١ ص ١٢٧ .

<sup>(</sup>٣) الاحتجاج ص ١٩٩ ، وتراه في الكافي ج ١ ص ١٧٣ .

التناقض في القرآن حيث قال أجدالله يقول: «ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه» (١) ويقول: «وإنتي لغفاد لمن تاب» (٢) فقال عَلَيْنَكُم : وأمّا قوله «و من يعمل من الصالحات و هو مؤمن فلا كفران لسعيه» و قوله «و إنتي لغفاد لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم "اهتدى» فان "ذلك كله لا يغني إلا "مع الاهتداء وليس كل من وقع عليه اسم الايمان كان حقيقاً بالنجاة مما هلك به الغواة ، ولو كان ذلك كذلك لنجت اليهود مع اعترافها بالتوحيد و إقرارها بالله ، و نجا سائر المقر "ين بالوحدانية من إبليس فمن دونه في الكفر، وقد بين الله ذلك بقوله «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» (٣) و بقوله «الذين قالوا آمناً بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم» (٤) .

و قد بيِّن الله ذلك في أمم الأنبياء ، و جعلهم مثلاً لمن تأخَّر مثل قوله في

<sup>(</sup>١) الانبياء: ٩٠ . (٢) طه: ٨٢ .

<sup>(</sup>٣) الانعام : ٢٨.

<sup>(</sup>۴) المائدة : ۲۱ .

قوم نوح «وما آمن معه إلا قليل» (١) وقوله فيمن آمن من قوم موسى « ومن قوم موسى الم من يهدون بالحق وبه يعدلون » (٢) وقوله في حوادي عيسى حيث قال لسائر بني إسرائيل « من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصارالله آمنا بالله و اشهد بأنا مسلمون»(٣) يعني أنهم يسلمون لا هلالفضل فضلهم ولايستكبرون عن أمر ربتهم فما أجابه منهم إلا الحواريون ، وقد جعل الله للعلم أهلا وفرض على العباد طاعتهم بقوله « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم » (٤) و بقوله « ولورد وه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم» (٥) و بقوله «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » (٦) و بقوله « و ما يعلم تأويله إلا الله و الراسخون في العلم » (٧) و بقوله « وأتوا البيوت من أبوابها » (٨) و البيوت هي بيوت العلم الذي استودعه الأنبياء وأبوابها أوصياؤهم .

فكل عمل من أعمال الخير يجري على غير أيدي أهل الاصطفاء و عهودهم و حدودهم وشرائعهم و سنتهم ومعالم دينهم ، مردود غيرمقبول ، و أهله بمحل كفر و حدودهم وشرائعهم و سنتهم ومعالم دينهم ، مردود غيرمقبول ، و أهله بمحل إن تقبل منهم أن تقبل منهم نفقاتهم و إن شملتهم صفة الايمان ألم تسمع إلى قول الله تعالى «وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله و برسوله و ماتوا و هم كافرون » (٩) فمن لم يهتد من أهل الايمان إلى سبيل النجاة لم يغن عنه إيمانه بالله مع دفعه حق أوليائه ، وحبط عمله و هو في الاخرة من الخاسين ، و كذلك قال الله سبحانه «فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا» (١٠) و هذا كثير في كتاب الله عز وجل والهداية في الولاية كما قال الله عز وجل «ومن يتول الله ورسواه والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون» (١١)

<sup>(</sup>١) هود : ۴۰ . (۲) الاعراف : ۱۵۹ .

<sup>(</sup>٣) آلعمران : ٥٩ .

۱۱ه : ۲۸ ، ۱۱۹ (۵) براءة : ۱۱۹ ، ۱۱۹ .

۲) البقرة : ۱۸۹ (۸) البقرة : ۱۸۹ (۲)

<sup>(</sup>٩) براءة : ٥٤ و ۱۲۶ . (١٠) غافر : ٨٥ .

<sup>(</sup>١١) المائدة : ٥٥ .

والذين آمنوا في هذا الموضع هم المؤتمنون على الخلائق من الحجج و الأوصياء في عصر بعد عصر ، و ليس كل من أقر أيضاً من أهل القبلة بالشهادتين كان مؤمناً إن المنافقين كانوا يشهدون أن لاإله إلا الله ، و أن علاً رسول الله على الله عهد به من دين الله و عزائمه ، و براهين نبو ته إلى وصيه ويضمرون من الكراهة لذلك والنقض لما أبرمه منه عندإمكان الأمر لهم فيما قدبيته الله لنبيته بقوله « فلا و ربتك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم الايجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً » (١) و بقوله «وما على إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » (٢) و مثل قوله : «لتركبن طبقاً عن طبق» (٣) أي لتسلكن سبيل من كان قبلكم من الأمم في الغدر بالأوصياء بعد الأنبياء ، وهذا كثير في كتاب الله عن وجل وقدشق على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي الله عن وجل الله عن الله عن الله عن على مرات على القوم الكافرين» (٥) ،

بيان: « وإن شملتهم صفة الايمان» أي ببعض معانيه ، وهو الاسلام الظاهري و إن احتمل أن يكون المراد به الأعمال التي تقع من جهال الشيعة على خلاف جهة الحق ، لكن الأوال أظهر ، قوله « وما تواوهم كافرون » كأنه سقط هناشي إذ في سورة التوبة تتمة هذه الاية هكذا « بالله وبرسوله ولاياتون الصلوة إلا و هم كسالي ولاينفقون إلا وهم كارهون» (٦) وفي ما بعده «ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتواوهم فاسقون» (٧) و في موضع آخر: «وأمّا الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتواوهم كافرون» (٨) ويمكن أن يكون جع تَهْرَا لله ين مضامين الايات مشيراً إليها جيعاً فانتها كلها في وصف المنافقين

<sup>(</sup>٣) الانشقاق : ١٩ . (٩) فاطر : ٨ .

<sup>(</sup>۵) المائدة : ۶۸ والحديث في الاحتجاج ص ١٣٠.

<sup>(</sup>٨) براءة : ۲۶ .

أويكون قوله « وماتوا » من كلامه عَلَيَّكُمُ اقتباساً من الآية ، أو يكون في قراءتهم عليهمالسلام هكذا و قوله عَلَيْكُمُ : « وحبط عمله » إشارة إلى قوله تعالى : « و من يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهوفي الآخرة من الخاسرين» (١) فكأنه عَلَيْكُمُ استشهد بهذه الآية على عدم قبول أعمال المنافقين ، لاثبات الكفرلهم في الآية السابقة

ثم ما ذكر عَلِيَكُ أُولًا أنه: ليسكل من وقع عليه اسمالايمانكان حقيقاً بالنجاة، وقال: للايمان حالات و منازل، أشار عَلَيَكُ هنا إلى بعض شرابط الإيمان، و بعض الحالات الّتي لايقبل الإيمان فيها، وهي حال رؤية البأس، فقال: « وكذلك قال الله سبحانه ».

« و هذا كثير » أي شروط الايمان أوخصوص هذا الشرط، وهو عدم كونه عند رؤية البأس، و إنها ذكر ذلك لرفع استبعاد السائل اشتراط قبول الأعمال بالاهتداء ثم عاد إلى بيان الاهتداء وأن المراد به الولاية، وحاصل الجواب أنه لا تنافي بين الأيتين إذفي الأية الأولى شرط الايمان الأعمال الصالحة، والايمان مشروط بالولاية، وصلاح العمل لا يكون إلا بالأخذ عن الأئمة، فالاهتداء داخل في بالولاية، وصلاح العمل لا يكون إلا بالأخذ عن الأئمة، فالاهتداء داخل في الأولى إجالاً وفي الثانية تفصيلاً أيضاً وللايمان درجات ومعان فيمكن أن يراد بالايمان في إحدى الايتين غيرما هو المراد في الاخرى.

« و يدفعون عهد رسول الله » أي خلافة أمير المؤمنين و وصايته « انقلبتم على أعقابكم » كما ارتد وا بعد موته بترك وصيه ، و بيعة العجل و السامري «فلاتذهب نفسك » أي لاتهلك نفسك عليهم للحسرات على غيهم وإصرارهم على التكذيب ، و بعده « إن الله عليم بما يصنعون » أي فيجازيهم عليه .

و قوله: « ولاتأس » من آية اُخرى في المائدة وهي « يا أهل الكتاب لستم على شيء حتّى تقيمواالتورية والانجيل وماا ُنزل إليكم من ربتكم وليزيدن ّكثيراً منهم ما ا أنزل إليك من ربتك طغياناً و كفراً فلا تأس على القوم الكافرين » (٢)

<sup>(</sup>١) المائدة : ٥ .

<sup>(</sup>٢) المائدة ٢٨.

فا بدال الفاء بالواو إمّا من النسّاخ أومنه عَلَيْكُم باسقاط الفاء لاسقاط صدر الآية ، و الواو للعطف على الآية السابقة .

و روى العياشي في قوله : « وما ا أنزل إليكم من ربكم » عن الباقر فَلْيَكُ أَنَّه قال هو ولاية أمير المؤمنين فَلْيَكُ (١) «فلاتاًس» أي و لاتحزن و لاتتاسف عليهم لزيادة طغيانهم و كفرهم ، فان ضرر ذلك يرجع إليهم لايتخطاهم ، و في المؤمنين مندوحة لك عنهم .

البغدادي ، عن العباس بن الوليد ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن منصور بن سعد ، عن البغدادي ، عن العباس بن الوليد ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن منصور بن سعد ، عن ميمون بن سياه ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عبد الله عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عبد الله عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عبد الله عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عبد الله عبد الله عنه ماله عبد الله عبد ا

بيان: «سياه» بكسرالسين المهملة و تخفيف الياء المثنّاة التحتانيّة ثمالاً لف و الهاء مذكور في رجال العامّة في رواة أنس، و الخبر عاميّ ضعيف و يدل على اشتراك جميع فرق المسلمين في الا حكام الظاهرة، وحمل على ماإذالم ينكر شيئاًمن ضروريات دين الاسلام، وبعد عندنا خلاف في بعض الا حكام.

عن علي " بن إسحاق بن خزيمة عن على بن إسحاق بن خزيمة عن على " بن حجر ، عن شريك ، عن منصور بن المعتمر ، عن ربعي " بن خراش ،عن

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ١ س ٣۴۴ .

<sup>(</sup>٢) الخصال ج ١ ص ٨٤.

<sup>(</sup>٣) السجزى ـ بالفتح والكسر ـ نسبة الى سجستان الاقليم المعروف منه الخليل ابن أحمد القاضى . قاله الفيروز آبادى ، والتحقيق أنه معرب دسكزى، و سكز ـ بالكاف الفارسية ـ جبل شاهق فى زابل مايين كليج و مكران ، يجرى فى جنبه نهر سند ، وكان يعرف ساكنوه بالسكزى عندهم ، ثم اذا أضافوا اليها لفظ داستان، وهو عندالفارسين بمعنى المسكن والماوى ، قالوا د سكزستان ، ثم خففوها و قالوا سكستان تارة و معربه سجستان وسيستان مرة اخرى .

على على على على الله على الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله على الله على الله الله الله وحده لاشريك له ، وأنسى رسول الله بعثنى بالحق ، وحتى يؤمن بالبعث بعدالموت ، وحتى يؤمن بالقدر (١) .

بيان: « بالقدر » أي بقضاءالله وقدره ، ردًّا على التفويض البحت ، أو بقدرة العبد واختياره نفياً للجبر ، والأوال أظهر ، و قدمر تحقيقه في كتاب العدل .

وعمر ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن أبي عمير ، عن جعفر بن عثمان ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر الله الله رجل : أصلحك الله إن بالكوفة قوما يقولون مقالة ينسبونها إليك ، فقال : و ما هي قال : يقولون إن الايمان غير الاسلام ، فقال أبوجعفر الها الله ، وأن الايمان غير الاسلام ، فقال أبوجعفر الها الله ، وأن الله ، وأقر بما الرجل : صغه لي ، قال : من شهد أن لا إله إلا الله ، وأن من شهر رمضان ، و حج المبد من عند الله ، و أقام الصلاة ، و آتي الزكاة ، و صام شهر رمضان ، و حج البيت فهو مسلم .

قلت: فالايمان؟ قال: من شهد أن لا إله إلا الله وأن عبراً رسول الله عَيْدُولَهُ وَالله عَيْدُولَهُ وَ الله عَيْدُولَهُ مَا الله وأقر بما جاء من عندالله ، و أقام الصلاة ، و آتى الزكاة ، و صام شهر رمضان ، و حج البيت ، ولم يلق الله بذنب أوعد عليه الناد . فهو مؤمن ، قال أبو بصير : جعلت فداك وأيننا لم يلق الله بذنب أو عد عليه الناد؟ فقال : ليس هو حيث تذهب ، إنها هو لم يلق الله بذنب أوعد عليه الناد ولم ينب منه (٢) .

ولا يخرج من النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و يغفر ما دون ذلك مؤمن من النار كافراً و قد أوعده النار ، و النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و يغفر ما دون ذلك و الخلود فيها ، و يغفر ما دون ذلك ولا يخرج من النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و يغفر ما دون ذلك ولا يخرج من النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و يغفر ما دون ذلك

<sup>(</sup>١) الخصال ج ١ ص ٩٣ .

<sup>(</sup>٢) معانى الاخبار ص ٣٨١ ، الخصال ج ٢ ص ٢٠ .

لمن يشاء فأصحاب الحدود فستاق ، لا مؤمنون ولا كافرون ، ولا يخلّدون في الناد ، و يخرجون منها يوماً ما ، و الشفاعة جائزة لهم ، و للمستضعفين إذا ارتضى الله عزاً وجلّ دينهم (١) .

حرح ن: فيما بين الرضا عَلَيَكُم من شرايع الدين مثله إلى قوله : و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم قال : و مذنبو أهل النوحيد يدخلون في النار ، و يخرجون منها ، و الشفاعة جائزة لهم (٢) .

بيان : كأن المراد بالمستضعفين في رواية الأعمش المستضعفون من الشيعة ، و يحتمل أن يكون إذا ارتضى راجعاً إلى الأوال .

مح- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير قال : سألت أباعبدالله ﷺ ما الايمان ؟ فجمع لى الجواب في كلمتين فقال : الايمان بالله وأن لا تعصيالله ، قلت : فما الاسلام ؟ فجمعه في كلمتين فقال : من شهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و ذبح ذبيحتنا (٣) .

بيان: الايمان بالله مستلزم للإيمان بجميع ما جاء من عنده سبحانه من النبو "ة و الامامة و المعاد و غيرها ، و «أن لا يعصى الله » شامل للطاعات و المعاصى جميعهما بل يمكن إدخال بعض العقائد فيه أيضاً «ونسك نسكنا» أي عبد كعبادتنا من الصلاة والصوم والزكاة والحج " وغيرها والنسك يطلق على الذ "بح أيضاً لكن "التأسيس أولى قال الراغب: النسك العبادة ، والناسك العابد، و اختص " بأعمال الحج " والنسيكة مختصة بالذبيحة .

<sup>(</sup>١) الخصال ج ٢ ص ١٥٤ .

<sup>(</sup>٢) قدمر في الحديث المرقم ٢٠ س ٢٤٢ .

<sup>(</sup>٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٨ .

و الاسلام ؟ فقال : أو أضرب لك مثلاً ؟ قال : قلت : أوذاك ، قال : مثل الايمان من الاسلام مثل الكعبة الحرام من الحرم ، قد يكون الرجل في الحرم ولا يكون في الكعبة ولا يكون في الكعبة حتى يكون في الحرم ، فقد يكون مسلماً ولايكون مؤمناً ، ولا يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً ، قال : فقلت : فيخرجه من الايمان شيء ؟ قال : يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً ، قال : إلى الاسلام أو الكفر ، و قال : لو أن وجلاً دخل الكعبة فأفلت منه بوله أخرج من الكعبة ولم يخرج من الحرم فعل ثوبه وتطهر ثم لم يمنع أن يدخل الكعبة ، ولوأن وجلاً دخل الكعبة فيها معانداً أخرج من الكعبة و من الحرم فضر بت عنقه (١) .

بيان: «أو ذاك» كأن المعنى «لا تقول أو تقول» رعاية للأدب لئلا "يتحتام عليه، أو بمعنى بل إضراباً عن الترد دالذي يظهر منه عليه الله أو من عدم إرادة السائل ذلك كما يتوهم من سؤاله عليه الله ذلك ، أويكون الهمزة للاستفهام والواو للعطف أو ذائدة أي أو يكون لذلك مثل ؟ أو يكون بتشديد الواو أمراً من الايواء و هو أبعد من الجميع و في الكافي (٢) «أورد ذلك» فلا تكلف وفي بعض نسخ المعانى «أد ذلك» من الأداء، ولا يخلو من وجه الله عن وجه الله عنه ولا يخلو من وجه الله عنه المعانى «أد الله عنه الله عنه المعانى من وجه الله عنه المعانى الله عنه عنه الله الله عنه الله عن

«فيخرجه من الايمان شيء» ما يخرجه من الايمان فقط أيمًا المعاصي و ترك الطاعات ، بناء على دخول الأعمال في الايمان ، أو إنكار الامامة و لوازمها ، و ما يخرجه عن الايمان والاسلام معاً الارتداد ، وما ينافي دين الاسلام قولا أوفعلا فالترديد في قوله عَلَيْتُكُم الله الاسلام أو الكفر » لذلك ، وفي القاموس : كان الأمر فلتة أي فجاءة من غير ترد و تدبير ، و أفلتني الشيء و تقلّت مني و انفلت و أفلته غيره و افتلت على بناء المفعول مات فجاءة وبأمركذا فوجيء به قبل أن يستعد له ، وفي المصباح أفلت الطائر و غيره إفلاتا تخلّص و أفلته إذا أطلقته وخلّصته ، يستعمل في المصباح أفلت الطائر و غيره إفلاتا تخلّص و أفلته إذا أطلقته وخلّصته ، يستعمل لازماً ومتعديناً انتهى وقوله «ولوخرج من الحرم» ليس في الكافي ولعلّه زيد من الساخ إلا أن يكون المراد بالحرم المسجد الحرام .

<sup>(</sup>١) مساني الاخبار ص ١٨٦ وفيه : أود ذلك . (٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨ .

• و الوعد ، و الايمان في كتاب الله على أربعة أوجه : فمنه إقرار باللسان قد سمّاه الله و الوعد إيماناً ، و منه تصديق بالقلب ، ومنه الأداء ، ومنه التأييد .

فأمّا الايمان الذي هو إقراد باللّسان و قد سمّاه الله تبارك وتعالى إيماناً و نادى أهله به فقوله «ياأيها الّذين آمنوا خذوا حدر كم فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً و إن منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيها ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم يكن بينكم وبينه مود ألا ياليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً» (١) فقال الصادق عَلَيَكُم : لوأن هذه الكلمة قالهاأهل الشرق و أهل الغرب لكانوا بها خارجين من الايمان ، ولكن قد سمّاهم الله مؤمنين باقرادهم ، وقوله «يا أيها الّذين آمنوا آمنوا بالله و رسوله» (٢) فقد سمّاهم مؤمنين باقراد اللّسان ثم قال لهم صد قوا .

و أما الايمان الذي هو التصديق فقوله «الذين آمنوا و كانوا يتقون لهم البشرى في الحيوة الدنيا و في الأخرة» (٣) يعني صدّ قوا و قوله «و قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله» (٤) أي لانصد قك ، وقوله «ياأيها الذين آمنوا آمنوا» أي يا أيها الذين أقر واصد قوا ، فالايمان الخفي هوالتصديق وللتصديق شروط لايتم التصديق الدين أقر واصد قوا ، فالايمان الخفي هوالتصديق وللتصديق شروط لايتم البر الإ بها و قوله « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق و المغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الأخر والملائكة و الكتاب والنبيين و آتى المال على حبة ذوي القربي و اليتامي و المساكين و ابن السبيل والسائلين وفي الرقاب و أقام الصلاة و آتى المال الزكاة و الموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، و الصابرين في البأساء و الضراء و حين البأس الزكاة و الموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، و الصابرين في البأساء و الضراء و حين البأس الرئاة و الموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، و المابرين في البأساء و الشروط فهو مؤمن الولك الذين صدقوا و أولئك هم المتقون» (٥) فمن أقام هذه الشروط فهو مؤمن مصدق .

<sup>(</sup>۱) النساء: ۷۱ – ۷۲ · (۲) النساء: ۱۳۶ .

 <sup>(</sup>٣) يونس: ٣٩ – ۶۴ .
 (٩) البقرة: ۵۵ .

<sup>(</sup>۵) البقرة : ۱۷۷ .

وأما الايمان الذي هو الأداء فهو قوله لمنّا حوسَّل الله قبلة رسوله إلى الكعبة قال أصحاب رسول الله عَيْنَاللهُ : يا رسول الله فصلاتنا إلى بيت المقدس بطلت ؟ فأنزل الله تبارك و تعالى «وما كان الله ليضيع إيمانكم» (١) فسمتّى الصلاة إيماناً .

و الوجه الرابع من الايمان هو التأييد الذي جعله الله في قلوب المؤمنين من روح الايمان فقال : « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الاخر يواد ون من حاد الله و رسوله و لو كانوا آبائهم أو أبنائهم أو إخوانهم أو عشير تهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان و أيدهم بروح منه» (٢) والدليل على ذلك قوله عَيْنِ الله « لايزني الزاني وهو مؤمن ولايسرق السارق وهومؤمن ، يفارقه روح الايمان مادام على بطنها فاذا قام عاد إليه ، قيل: وما الذي يفارقه ؟ قال الذي يدعه في قلبه ، ثم قال عَلَيْ الله على أحدهما ملك مرشد ، و على الأخر شيطان مفتن ، هذا يأمره و هذا يزجره .

و من الايمان ما قد ذكره الله في القرآن خبيث و طيب فقال : « ماكان الله ليذر المؤمنين على ماأنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب» (٣) ومنهم من يكون مؤمناً مصد قاً ولكنه يلبس إيمانه بظلم ، وهوقوله «الذين آمنوا ولم يلبسواإيمانهم بظلم أولئك لهم الائمن وهم مهتدون» (٤) فمن كانمؤمنا ثم دخل في المعاصي التي نهى الله عنها فقد لبس إيمانه بظلم ، فلاينفعه الايمان حتى يتوب إلى الله من الظلم الذي لبس إيمانه حتى يخلص الله إيمانه ، فهذه وجوه الايمان في كتاب الله (٥) .

بيان: قوله عَلَيْكُمُ : « لوأن هذه الكلمة » استدل عَلَيْكُمُ بأطلاق الأيمان على الاقرار باللسان بهذه الآية لأنه تعالى خاطبهم بياأيها الذين آمنوا ثم قال : «وإن منكم » الخ فالظاهر أن هؤلاء كانوا بين المخاطبين ، ومانسب إليهم يدل على أشد منكم » الخ

<sup>(</sup>١) البقرة : ١٤٣.

<sup>(</sup>٢) المجادلة: ٢٢.

<sup>(</sup>٣) آل عمران : ١٧٩ .

<sup>(4)</sup> الانعام: ٢٨.

<sup>(</sup>۵) تفسيرالقمي س ۲۷.

النفاق فظهر أن المؤمن قديطلق على المنافق بأحد معانيه ، قال الطبرسي وحمه الله في قوله « وإن منكم لمن ليبطنن » قيل إنها نزلت في المؤمنين لأنه سبحانه خاطبهم بقوله « و إن منكم » و قد فرق بين المؤمنين و المنافقين بقوله « ماهم منكم » (١) وقال أكثر المفسرين : نزلت في المنافقين وإنما جمع بينهم بالخطاب من جهة الجنس والنسب ، لامن جهة الايمان ، وهواختيار الجبنائي انتهى (٢) وما في الخبر أظهر وقدم أن الأظهر أن الخطاب في قوله «يا أينها الذين آمنوا آمنوا» للمنافقين ، وهومختار أكثر المفسرين .

قوله «فمن أقام هذه الشروط» النح لأنته تعالى قال: «أولئك الدين صدقوا» أي في دعوى الايمان و اتباع الحق ، فقد حصر الصدق في الايمان لهم، و المراد بالأداء أداء ما افترض الله على عباده في الإيمان، قوله تُليَّيِكُمُ «من روح الايمان» من للبيان أوللتعليل، قوله «خبيث وطيتب» أي وصفهم أو "لا بالايمان ثم اطلق على بعضهم الطيب «مفتن» أي مضل.

والمعربية والمادة المحادة المحادة الله عداً الله والمحربة والمادة والمحربة والمحربة

<sup>(</sup>١) براءة : ۵۸ . (۲) مجمع البيان ج٣ : ٧٠ .

والطبقة الثالثة النّمط الأوسط أحبّونا في السرّ ولم يحبّونا في العلانية و لعمري لئن كانوا أحبّونا في السرّ دون العلانية فهم الصوّامون بالنهاد ، القوّامون بالليل ، ترى أثر الرهبانيّة في وجوههم ، أهل سلم وانقياد .

قال الرجل: فأنا من محبيكم في السر والعلانية ، قال جعفر تُليَّكُ : إن المحبينا في السر والعلانية علامات يعرفون بها ، قال الرجل: وماتلك العلامات؟ قال: تلك خلال أو لها أنهم عرفوا التوحيد حق معرفته ، وأحكموا علم توحيده والايمان بعد ذلك بماهو؟ وما صفته ؟ ثم علموا حدود الايمان وحقائقه ، و شروطه و تأويله .

قال سدير : يا ابن رسول الله ما سمعتك تصف الايمان بهذه الصفة ؟ قال : نعم يا سدير ، ليس للسائل أن يسأل عن الايمان ماهو ؟ حتى يعلم الايمان بمن ؟ قال سدير : يا ابن رسول الله إن رأيت أن تفسر ماقلت ، قال الصادق عَلَيَكُم الله بنوهم أنّه يعرف الله بنوهم القلوب فهو مشرك ، و من زعم أنّه يعرف الله بالاسم دون المعنى فقد أقر الله بالطعن ، لأن الاسم محدث ، و من زعم أنّه يعبد الاسم والمعنى فقد جعل معالله شريكا ، و من زعم أنّه يعبد المعنى بالصفة لا بالادراك فقد أحال على غائب ومن زعم أنّه يعبد الصفة و الموصوف فقد أبطل التوحيد ، لأن الصفة غير الموصوف ومن زعم أنه يضيف الموصوف إلى الصفة فقد صغر الكبيرو «ماقدروا الله حق قدره»

قيل له: فكيف سبيل التوحيد؟ قال: باب البحث ممكن ، و طلب المخرج موجود ، إن معرفة عين الشاهد قبل صفته و معرفة صفة الغايب قبل عينه ، قيل: و كيف تعرف عين الشاهد قبل صفته ؟ قال: تعرفه و تعلم علمه ، و تعرقف نفسك به ولاتعرق نفسك بنفسك من نفسك ، وتعلم أن مافيه له وبه كما قالوا ليوسف «إنك لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخي» (١) فعرفوه بهولم يعرفوه بغيره ، ولاأثبتوه من أنفسهم بتوهم القلوب أما ترى الله يقول « ماكان لكم أن تنبتوا شجرها » (٢)

يقول : ليس لكم أن تنصبوا إماماً من قبل أنفسكم تسمونه محقاً بهوى أنفسكم و إدادتكم .

ثم قال الصادق تَلْقِيْكُم : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم : من أنبت شجرة لم ينبته الله يعني من نصب إماماً لم ينصبه الله ، أو جحد من نصبه الله ، ومن زعم أن لهذين سهما في الاسلام وقد قال الله «وربتك يخلق ما يشاء ويختار ماكان لهم الخيرة» (١) .

و النقر "بإليه به ، والأداء له بعلم كل" مفروض من صغير أو كبير، من حد" التوحيد فما دونه إلى آخر باب من أبواب الطاعة أو "لا فأو "لا ، مقرون ذلك كلّه بعضه إلى بعض ، موصول بعضه ببعض ، فاذا أدتى العبد ما فرض عليه ممنا وصل إليه على صفة ماوصفناه ، فهو مؤمن مستحق للمفة الايمان ، مستوجب للثواب ، و ذلك أن " معنى جملة الايمان الاقراد ، و معنى الاقراد التصديق بالطاعة ، فلذلك ثبت أن الطاعة كلّها صغيرها و كبيرها مقرونة بعضها إلى بعض ، فلا يخرج المؤمن من صفة الايمان كلّها صغيرها و كبيرها مقرونة بعضها إلى بعض ، فلا يخرج المؤمن من صفة الايمان ومعناه بأداء كباد الفرائض موصولة ، و ترك كباد المعاصي و اجتنابها ، و إن ترك صغاد الطاعة و ادتكب صغاد المعاصي ، فليس بخادج من الايمان ولاتارك له مالم يترك شيئاً من كباد الطاعة ، ولم ير تكب شيئا من كباد المعاصي ، فمالم يفعل ذلك مدخلا كريماً "(٣) يعني المغفرة مادون الكبائر ، فان هواد تكب كبيرة من كبائر مدخلا كريماً "(٣) يعني المغفرة مادون الكبائر ، فان هواد تكب كبيرة من كبائر المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغادها وكبارها معاقباً عليها معذ با بها، فهذه المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغادها وكبارها معاقباً عليها معذ با بها، فهذه المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغادها وكبارها معاقباً عليها معذ با بها، فهذه مفة الايمان ، وصفة المؤمن المستوجب للثواب .

صفة الاسلام: و أمَّا معنى الاسلام فهو الاقرار بجميع الطاعة الظاهر الحكم

<sup>(</sup>١) القصص : ٩٩ .

<sup>(</sup>٣) النساء: ٣١.

<sup>(</sup>٢) في المصدر: بذل الاقرار.

والأداء له ، فاذا أقر المقر بجميع الطاعة في الظاهر ، من غير العقد عليه بالقلوب فقد استحق اسم الاسلام و معناه ، و استوجب الولاية الظاهرة ، و إجازة شهادته و المواديث ، وصادله ما للمسلمين ، و عليهما على المسلمين ، فهذه صفة الاسلام.

و فرق ما بين المسلم و المؤمن أن المسلم إنها يكون مؤمنا بأن يكون مطيعاً في الباطن مع ماهوعليه في الظاهر، فاذا فعل ذلك بالظاهركان مسلماً ، وإذا فعل ذلك بالظاهروالباطن بخضوع وتقر أب بعلمكان مؤمناً ، فقديكون العبدمسلماً ولا يكون مؤمناً ولا يكون مؤمناً إلا وهومسلم .

صفة الخروج من الأيمان: وقد يخرج من الأيمان بخمس جهات من الفعل كلّها متشابهات معروفات: الكفر، و الشرك، و الضلال، و الفسق، و ركوب الكبائر، فمعنى الكفركل معصية عصى الله بها بجهة الجحد و الانكاد والاستخفاف و التهاون في كل مادق وجل ، وفاعله كافر، ومعناه معنى كفر، من أي مله كان و من أي فرقة كان، بعد أن تكون منه معصية بهذه الصفات، فهو كافر.

ومعنى الشرك كل معصية عصى الله بها بالتدين ، فهومشرك صغيرة كانت المعصية أو كبيرة ففاعلها مشرك .

و معنى الضلال الجهل بالمفروض و هو أن يترك كبيرة من كبائر الطاعة الّتي لا يستحقُّ العبد الايمان إلا بها ، بعد ورود البيان فيها ، والاحتجاج بها ، فيكون التارك لها تاركاً بغير جهة الانكار ،والتدبيّن بانكارها وجحودها ، ولكن يكون تاركاً على جهة التواني والاغفال والاشتغال بغيرها فهوضالٌ متنكّب طريق الايمان ، جاهل به خارج منه مستوجب لاسم الضلالة ومعناها ، مادام بصفته الّتي و صفناه بها .

فانكانهوا آذي مال بهواه إلى وجه من وجوه المعصية بجهة الجحود والاستخفاف والتهاون كفر ، و إن هو مال بهواه إلى التدين بجهة التأويل والتقليد و التسليم والرضا بقول الاباء والأسلاف فقدأ شرك وقل ما يلبث الانسان على ضلالة حتى يميل بهواه إلى بعض ماوصفناه من صفته .

ومعنى الفسق فكل معصية من المعاصي الكبار فعلها فاعل ، أودخل فيهاداخل

بجهة اللذّة والشهوة والشوق الغالب ، فهو فسق ، و فاعله فاسق خارج من الايمان بجهة النسق ، فان دام في ذلك حتى يدخل في حدّ التهاون والاستخفاف ، فقدوجب أن يكون بتهاونه واستخفافه كافراً .

و معنى را كب الكبائر التي بها يكون فساد إيمانه ، فهو أن يكون منهمكأ على كبائر المعاصى بغير الجحود ولا التدين ولا لذة و لا شهوة ، ولكن من جهة الحمية والغضب يكثر القرف والسب والقتل وأخذ الأموال وحبس الحقوق و غير ذلك من المعاصى الكبائر التي يأتيها صاحبها بغير جهة اللذة ، ومن ذلك الأيمان الكاذبة وأخذ الرباو غيرذلك التي يأتيها من أتاها بغير استلذاذ : الخمر والزنا واللهو ففاعل هذه الأفعال كلها مفسد للايمان خارج منه من جهة ركوبه الكبيرة على هذه الجهة ، غيرمشرك ، ولاكافر ، ولاضال جاهل على ماوصفناه من جهة الجهالة ، فان هومال بهواه إلى أنواع ماوصفناه من حد الفاعلين ، كان من صفاته (١) .

بيان: «حتى يتولا"ه» أي يتولّى الله و يطيعه أو يتولا"ه الله ، و في القاموس النمط محر"كة ضرب من البُسط ، والطريقة ، والنوع من الشيء ، و جماعة أمرهم واحد ، قوله ﷺ «من العذب الفرات» أي من العلم الصافي من الشك" و الشبهة والمراد بالعديم عادم المال ، أي الفقير « بماهو و ما صفته؟ » أي النوحيد « بتوهيم القلوب» أي بعقله فقط بدون معلم ينتهي علمه إلى الوحي والالهام ، أوبما تتوهيمه الأوهام من الجسم والصورة والمكان و أشباه ذلك «فقد أقر" بالطعن» أي في الله و في ربوبيته لأنه جعله حادثاً. قوله عليه السلام «بالصفة لابالادراك » كأنه إشارة إلى نفي ما يقوله القائلون بالاشتراك اللفظي أي بأن يصفه بشيء لا يدرك معناه «فقد أحال على غائب» أي على شيء غاب عن ذهنه ولم يدركه بوجه «أنه يعبد الصفة والموصوف» على غائب أي على شيء غاب عن ذهنه ولم يدركه بوجه «أنه يعبد الصفة والموصوف» أي ذاتاً موصوفة بصفات زائدة موجودة بأن يعبدهما معا « و من زعم أنه يضيف الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الموصوف المهو و إن لم يشرك بالعبادة لكن «صغرالكبير» حيث جعل

<sup>(</sup>١) تحف العقول ط اسلامية : ٣٤٠ ــ ٣٤٥ .

ذاته سبحانه محتاجة في كمالها إلى غيرها ، وهي الصفات وكلُّ محتاج ممكن .

«باب البحث ممكن» أي طريق التفحّص عن التوحيد ممكن ، وطلب المخرج عن الشبهات حاصل ، والحاصل أن الله تعالى نصب لكم حجة يمكنكم أن تعرفوه وتتعلّموا منه التوحيد ، ثم قال علي الله على الحاضر قبل معرفة عين الحاضر قبل معرفة صفاته كما أن زيداً تراءاً و لا ثم تعرفاً نه عالم أوجاهل ، ونسبه وسائر أحواله «ومعرفة صفة الغائب قبل عينه » لأنه إنما يعرف بالصفات ، ويحتمل أن يكون المراد أن الامام الذي يؤخذ منه التوحيد إن كان حاضراً يعرف عينه أو لا ثم يعرف استحقاقه للامامة بالدلائل والمعجزات والعلامات ، و الغائب بالعكس ، و يحتمل أن يراد بالشاهد الممكنات والمخلوقات وبالغائب الخالق .

ثم "سنئل عليه السلام «كيف تعرف عين الشاهد قبل صفته» أي كيف يعرف عينه وصفاته ؟ قال : «تعرفه» بالصفات التي تكون في الامام « وتعلم علمه » أي تأخذ عنه العلم حتى أنتك «تعرف نفسك» و صفاتها به «و» الحال أنتك «لاتعرف نفسك» التي هي أقرب الأشياء منك «بنفسك من» قبل «نفسك» وهو يعرقك إيناها ، أو المعنى تعلم كونه عالماً بالسؤال عن غوامض العلوم و أنواعها و يعرق ما في نفسك أي يخبرك بما في قلبك وبما أنت غافل عنه من صفات نفسك ؛ وعلى الأول فيه إيماء إلى أنه إذا لم تعرف نفسك إلا ببيان الامام و هي أقرب الأشياء منك تتوقع أن تعرف ربتك بعقلك ؟ « وتعلم أن مافيه » أي مايد عيه من الامامة « له وبه » أي حاصلة له ومختصة به .

ثم استشهد عليه السلام لكون معرفة عين الشاهد قبل صفته بقصة يوسف و إخوته ، حيث عرفوا ذاته أوالا بالمشاهدة ، ثم عرفوا صفته ، و أنه أخوهم بماشاهدوا منه و سمعوا ، فعرفوا صفته أيضا بذاته ، كذلك الامام تعرف صفته من ذاته وبما يسمع و يرى منه من علومه ومعجزاته . قوله في التالي «ولا أثبتوه من أنفسهم بتوهم القلوب» أي كما يعرف الأمور الغائبة بالدلائل العقلية أوالنقلية .

ثم " أكد عَ الله ما أوماً إليه سابقاً من أن " الامام لابد " من أن يكون معروفاً

بصفات خاصة لا توجد في غيره ، و أن الامامة لاتكون باختيار الأمنة ، صر ح ذلك بتأويل قوله تعالى : « ماكان لكم أن تنبتوا شجرها » (١) بأن المراد بالشجر الامام كما ورد في قوله تعالى «ومثل شجرة طيبة» (٢) أن المراد بها شجرة النبوة والامامة ، وبانباتها نصبة إماماً بهوى أنفسهم ، وكأنه إشارة إلى أنه إذا لم يكن لهم القدرة والاختياد في إنبات شجرة خلقها الله لمصلحة دينه من الأمور الدنيوية كيف يفوض إليهم و يمكنهم من نصب الامام الذي هو مناط نظام العالم ، وعلة خلقه و بقائه ، وبه تناط مصالح الدين والدن نيا. قوله «ومن زعم» يدل على أن القول بعدم كفر المخالف كفر أو قريب منه ، وفي الخبر فوائد جليلة ستعرف تفصيلها فيماسياتي وتنتفع بها بعد التأمل فيها في حل الأخبار الاتية .

بيان: في النهاية وليجة الرجل بطانته و دخلاؤه و خاصَّته .

عن البيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مددك [بن عبد الرحمان ، عن أبيه ، عن عبدالله عن عبدالله عن عبدالله عن قال: قال رسول الله عَيْنَا الله السلام عريان فلباسه الحياء ، و ذينته

 <sup>(</sup>۱) النمل: ۶۰ .
 (۲) ابراهیم: ۲۴...

<sup>(</sup>٣) المحاسن من ٢۴٩ .

<sup>(</sup>۴) المحاسن ص ۲۴۸.

الوفاء ، و مروءته العمل الصالح ، وعماده الورع ، ولكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنًا أهل البيت (١) .

عن : عنه ، عنا أبيه ، عن] (٢) ابن أبي عمير ، عن حمّا دبن عثمان ، عن عبد بن ذرارة ، عن أبي عبد الله عَلَيْكُ قال : قال رسول الله عَلَيْكُ أَلَّ الله إلا الله وأنّى عن رسول الله ، فاذا فعلتم أمرت أن ا قاتلكم حتى تشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّى عن رسول الله ، فاذا فعلتم ذلك حقنتم بها أموالكم و دماءكم إلا بحقيها ، وكان حسابكم على الله (٣) .

وساً لك عن الايمان فقلت: الايمان بالنص ، عن يحيى الحلبي ، عن أيتوب بن الحري ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر تم الله فقال له سلام : إن خيثمة بن أبي خيثمة حد ثنا أنه سألك عن الاسلام ، فقلت له : إن الاسلام : من استقبل قبلتنا ، و شهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، ووالي ولينا ، و عادى عدو نا ، فهو مسلم ، قال : صدق . و سألك عن الايمان فقلت : الايمان بالله ، والتصديق بكتابه ، وأن أحب في الله ، و أبغض في الله ، فقال : صدق خيثمة (٤) .

◄ - سن: عن أبيه ، عن صفوان ، عن العلا ، عن على قال : سألت أباجعفر عليه السلام عن الايمان ، فقال : الايمان ما كان في القلب ، و الاسلام ما كان عليه المناكح والمواديث ، و تحقن به الدماء ، و الايمان يشرك الاسلام و الاسلام لا يشرك الايمان (٥) .

عن أبي عبدالله عَلَيْكُمْ : قال : إن وسول الله عَلَيْكُمْ كان يسير فقال لا صحابه : يطلع عليكم من بعض هذه الفجاج شخص ليس له

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ٢٨٦.

<sup>(</sup>٢) أضفنا الزيادة من المصدر بقرينة ذكر السند، فالظاهر سقوط هذه الزيادة من نسخة الكمباني .

<sup>(</sup>٣) المحاسن ص ٢٨٤ .

 <sup>(</sup>۴ و ۵) المحاسن س ۲۸۵ .

بيان: «والله يضاعف» أقول الأية في البقرة في موضعين: أحدهما «من ذاالذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (١) و ثانيهما «مثل الذين ينفقون أموالهم كمثل حبّة أنبتت سبعسنابل في كلّ سنبلة مائة حبّة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم» (٢) و كأنّه جمع بين الايتين إشادة واليهما لو لم يكنمن تحريف الرّواة ، كما يدل عليه ما مر من رواية الكافي (٣) .

( الم الم الم الم الم الم الفير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قال عليه الله المنكر الم الم الم الفير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قال على هذه الأية تكفير أهل القبلة بالمعاصي ، لأنه من لم يكن يدعو إلى الخيرات و يأم بالمعروف ، وينهى عن المنكر من المسلمين ، فليس من الملامة التي وصفها الله لأنكم تزعمون أن جميع المسلمين من المة على ، قد بدت هذه الأية و قد وصفت الم يوجد المدعاء إلى الخير ، والأم بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، و من لم يوجد فيه السفة التي وصفت بها ، فكيف يكون من الأمة ، وهو على خلاف ما شرطه الله على الأمة و وصفها به (٥) .

بيان: كأن المعنى أن الأسة أمتان: المقدعوة ، والمقة إجابة ، والمقة الدعوة تشمل الكفار أيضاً و المقة الاجابة هم الذين أجابوا الرسول فيما دعاهم إليه ، فالأسة المذكورة في هذه الاية المقة الاجابة ، وقد وصفهم بأوصاف ، فمن لم تكنفيه تلك الأوصاف لم تكن منها لكن روى في الكافي في كتاب الجهاد خبراً آخر عن هذا

<sup>(</sup>١) البقرة : ٢٤٥ .

<sup>(</sup>٢) البقرة : ٢٦١ .

<sup>(</sup>٣) تحت الرقم : ١٢ .

<sup>(</sup>۴) تفسيرالعياشي ج١ ص١٩٤، والاية في آلعمران : ١٩.

<sup>(</sup>۵) العياشي ج ١ ١٩٥ ، والاية في آل عمران ١٠٤٠.

بيان: «والله يضاعف» أقول الأية في البقرة في موضعين: أحدهما «من ذاالذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (١) و ثانيهما «مثل الذين ينفقون أموالهم كمثل حبية أنبتت سبعسنابل في كل "سنبلة مائة حبية والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم» (٢) و كأنيه جمع بين الايتين إشادة إليهما لو لم يكنمن تحريف الرُّواة ، كما يدل عليه ما مر "من رواية الكافي (٣) .

٣٩ - شي: عن أبي عمروالزبيري ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، في قوله : «ولتكن منكم امّة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» قال : في هذه الأية تكفير أهل القبلة بالمعاصي ، لأنه من لم يكن يدعو إلى الخيرات و يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر من المسلمين ، فليس من الالمّة الّتي وصفها الله لأنكم تزعمون أن جميع المسلمين من امّة على ، قد بدت هذه الأية و قد وصفت الممة على بالدعاء إلى الخير ، والأمر بالمعروف ، و النهي عن المنكر ، و من لم يوجد فيه الصفة التي وصفت بها ، فكيف يكون من الأمّة ، وهو على خلاف ما شرطه الله على الأمّة و وصفها به (٥) .

بيان : كأن المعنى أن الأسمة أمتان: المستدعوة ، والسمة إجابة ، والسمة الدعوة تشمل الكفاد أيضاً و أسمة الاجابة هم الذين أجابوا الرسول فيما دعاهم إليه ، فالأسمة المذكورة في هذه الاية السمة الاجابة ، وقد وصفهم بأوصاف ، فمن لم تكنفيه تلك الأوصاف لم تكن منها لكن روى في الكافي في كتاب الجهاد خبراً آخر عن هذا

<sup>(</sup>١) البقرة : ٢٤٥ .

<sup>(</sup>٢) البقرة : ٢٥١ .

<sup>(</sup>٣) تحت الرقم : ١٢ .

<sup>(</sup>۴) تفسيرالعياشي ج١ ص١٤٤، والاية في آل عمران : ١٩.

<sup>(</sup>۵) العياشي ج ١ ١٩٥ ، والاية في آل عمر إن ١٠٠٠.

الراوي بعينه (١) و فيه دلالة على أن المراد بالأمّة الأئمة عَلَيْهُم، فيمكن أن يكون لأمّة الاجابة أيضا مراتبكما أن للمؤمنين منازل.

وبالاخرة هم يوقنون» قال الامام تَلاَيَّلُمُ : ثم وصف بعدهؤلاء الذين يقيمون الصلاة وبالاخرة هم يوقنون» قال الامام تَلاَيُلُمُ : ثم وصف بعدهؤلاء الذين يقيمون الصلاة فقال : «والذين يؤمنون بما أنزل إليك» ياعل «وما أنزل من قبلك» على الأنبياء الماضين ، كالتوراة و الانجيل و الزبور و صحف إبراهيم و سائر كتب الله المنزلة على أنبيائه ، بأنه حق و صدق من عند رب عزيز ، صادق حكيم « وبالاخرة هم يوقنون» بالدار الاخرة بعد هذه الدنيا، لايشكون فيها بأنها الدار التي فيهاجزاء الأعمال الصالحة بأفضل مما عملوه ، و عقاب الاعمال بمثل ما كسبوه ، قال الامام عليه على جميع من بعد النبي الامام عليه عليه و آله فقد كذاب بالتوراة والانجيل و الزبور و صحف إبراهيم وسائر كتب الله المنزلة ، فانه ما نزل شيء منها إلا و أهم ما فيه بعد الأم بتوحيد الله تعالى والاقرار بالنبوة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله عاليه المنزلة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله عليه المنزلة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله عليه على المنزلة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله عليه المنزلة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله الهيه المنزلة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله عليه المنزلة ، الاعتراف بولايته والطيبية والمه المنافرة المنزلة ، الاعتراف بولايته والمنافرة المنزلة ، الاعتراف بولاية والمنزلة ، الاعتراف بولايته والمنافرة المنزلة ، الاعتراف بولاية والمنافرة المنزلة ، الاعتراف بولايته والمنزلة ، والمنزلة ، الاعتراف بولاية والمنزلة ، والمنزلة ، الاعتراف بولايته و المنزلة ، والمنزلة ، والمنز

و لقد قال رجل لعلى بن الحسين النظام : ما تقول في رجل يؤمن بما اُنزل على على على على على النزل على النزل من قبله ويؤمن بالأخرة ويصل و يزكل و يصل الرحم

<sup>(</sup>۱) الكافي ج ۵ س ۱۳ ـ ۱۹.

<sup>(</sup>٢) تفسير الامام ص ٢٤.

ويعمل الصالحات، لكنه يقول مع ذلك: لا أدري الحق لعلى أو فلان؟ فقال على بن الحسين على النقل الله أنت في رجل يفعل هذه الخيرات كلّها إلا أنه يقول: لا أدري النبي على أو مسيلمة؟ هل ينتفع بشيء من هذه الأفعال؟ فقال: لا قال: فكذلك صاحبك هذا، كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب من لايدري أصل نبي الم مسيلمة وكذلك كيف يكون مؤمنا بهذه الكتب والاخرة أومنتفعاً بشيء من أعماله من لا يدري أعلى محق أم فلان؟

قوله: عز وجل «أولئك على هدى من ربتهم و اولئك هم المفلحون» قال الامام على الله عن هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات الشريفة فقال: «أولئك» أهل هذه الصفات «على هدى» بيان و صواب «من ربتهم» وعلم بما أمرهم به « و اولئك هم المفلحون » الناجون مما منه يوجلون ، الفائزون بما به يؤمنون .

قوله عزاو جل": «إن الذين كفروا سواء عليهم ء أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون قال الامام: فلماذكر هؤلاء المؤمنين ومدحهم ، ذكر الكافرين المخالفين لهم في كفرهم ، فقال : «إن الدين كفروا» بالله و بما آمن به هؤلاء المؤمنون بتوحيد الله و بنبو ق على رسول الله وبوصية على ولي الله ووصي رسول الله والاعمة الطيبين الطاهرين خيار عبادالله الميامين القوامين بمصالح خلق الله تعالى ، «سواء عليهم ء أنذرتهم» خو قتهم «أم لم تنذرهم» لم تخو فهم «لا يؤمنون» أخبر عن علمه فيهم ، و هم الذين قد علم الله عز وجل أنهم لا يؤمنون (١) .

والم على الحسين: يعنى سائر المكلّفين من ولد آدم عَلَيّكُم «اعبدوا ربّكم» أجيبوا ملى الحسين: يعنى سائر المكلّفين من ولد آدم عَلَيّكُم «اعبدوا ربّكم» أجيبوا ربّكم من حيث أمركم أن تعتقدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولا شبيه ولا مثل، عدل لا يجود، جواد لا يبخل، حليم لا يعجل، حكيم لا يخطل، وأن عبداً عبده و رسوله صلّى الله عليه و آله الطيّبين، و بأن آل عبى أفضل آل النبيّين و أن علياً فضل آل عليه و أن أصحاب عبى المؤمنين منهم أفضل صحابة المرسلين، و

<sup>(</sup>١) تفسيرالامام : ٣٢ ، والآيات في البقرة : ٢٣٠ .

وبأن المه على أفضل المم المرسلين «الذي خلقكم» نسماً ، وسواً كم من بعد ذلك و صور كم فأحسن صور كم «واللذين من قبلكم» قال: و خلق الذين من قبلكم من سائر أصناف الناس «لعلكم تتقون» قال: لها وجهان: أحدهما خلقكم و خلق الذين من قبلكم لعلكم تتقون أي لتتقواكما قال الله «وما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون» (١) و الوجه الاخر: اعبدوا ربتكم الذي خلقكم و الذين من قبلكم أي اعبدوه لعلكم تتقون النار « ولعل » من الله واجبلاً نه أكرم من أن يعني عبده بلا منفعة ، و يطمعه في فضله ثم " يخيبه ، ألا ترى أنه كيف قبح من عبد من عباده إذا قال لرجل: أخدمني لعلك تنتفع منلي ، و تخدمني و لعلي أنفعك بها . فيخدمه من عباده ثم " يخيبه ولا ينفعه ، فالله عز "و جل " أكرم في أفعاله و أبعد من القبيح في أعماله من عباده (٢) .

بيان: في القاموس: الخطل محر "كة خفة و سرعة ، و الكلام الفاسد الكثير خطل كفرح فهو أخطل ، وخطل فيهما و الاضطراب في الانسان «لهاوجهان» أقول: الفرق بينهما أنّه على الأوال علّة الخلق ، و على الثاني علّة العبادة ، والقاضي ذكر الأوال وضعته بأنّه لم يرد في اللّغة واختار أنّه حال عن الضمير في « اعبدوا » أو عن مفعول خلقكم ، قوله تَلْسِيلًا « من أن يعني » بالنون على بناء التفعيل أو الافعال أي يوقعه في التعب و النصب و في بعض النسخ بالياء وهو قريب منه ، من قولهم أعيى السير البعير أي أكله ، والأوال أظهر .

وهو الله هستة من قد أبي العباس ، عن أبي عبدالله عَلَيَكُم في قول الله هستة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا قال : هي ستة على ومن كان قبله من الرسل وهو الاسلام (٣) والعبل من المبلالي : قال : قلت لأمير المؤمنين عَلَيَكُم : قال : قلت لأمير المؤمنين عَلَيَكُم : ما الايمان وما الاسلام ؟ قال : أمّا الايمان فالاقرار بعد المعرفة (٤) والاسلام فما أقررت به

<sup>(</sup>١) الذاريات : ٥٥ .

<sup>(</sup>٢) تفسير الامام ص ٥٦ ، والاية في البقرة : ٢١ .

<sup>(</sup>٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٨ ، والاية في أسرى : ٧٧ .

<sup>(</sup>۴) في المصدر: الاقرار بالمعرفة.

والتسليم للأوصياءوالطاعة لهم ، وفي رواية أخرى والاسلام إذا ماأقررت به ، قلت : الايمان الاقرار بعد المعرفة ؟ قال : من عرَّفه الله نفسه [ونبيّه] و إمامه ثمَّ أقرَّ بطاعته فهو مؤمن .

و عن أبان ، عن سليم قال : سمعت علي "بن أبي طالب عَلَيْكُ وسأله رجل عن الايمان فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن الايمان ، لاأسأل عنه أحداً بعدك ، قال: جماء رجل إلى النبي عَيَادُ الله فسأله عن مثل ما سألتني عنه ، فقال له مثل مقالتك فأخذ يحد "ثه ثم "قال له : افعل (١) آمنت ، ثم أقبل على تَلَيِّكُ على الرجل فقال : أما علمت أن "جبر ئيل أتى رسول الله عَيَادً الله في صورة آدمي " فقال له : ما الاسلام ؟ فقال : شهادة أن لا إله إلا "الله و أن على أرسول الله و إقام الصلاة ، و إيتاء الزكاة و حج " البيت ، و صيام شهر رمضان و الغسل من الجنابة ، قال : فما الايمان ؟ قال : فومن بالله و ملائكته و كتبه و رسله وبالحياة بعد الموت ، و بالقدر كله خيره وش " و حلوه و مر " م فلما قام الرجل قال رسول الله عَيَالُهُ : هذا جبر ئيل جاء كم يعلمكم و حلوه و مر أنه ، فلما قام الرجل قال له شيئا قال له : صدقت، قال : فمتى الساعة ؟ قال دينكم ، فكان رسول الله كلما قال له شيئا قال له : صدقت، قال على " على الساعة ؟ قال من قول جبر ئيل « صدقت » ألاإن الايمان بني على أربع دعائم : على اليقين ، و الصبر ، والعدل ، و الجهاد (٢) .

أقول: ساق الحديث إلى آخر ما سيأتي في باب دعائم الاسلام .

<sup>(</sup>١) أى افعل هذه الصفات التي وصفتها ، فاذا فعلتها فقد آمنت ، فان الايمان هو العمل .

<sup>(</sup>۲) کتاب سلیم بن قیس ص ۸۷ – ۸۸

<sup>(</sup>٣) نوادرالراوندى ص ٢١.

و قد علمتم أن وسول الله عَيْنُ الله عَيْنُ الله وقتل الموادج: وقد علمتم أن وسول الله عَيْنُ الله وقتل القاتل و ورت ميراثه أهله ، وقطع السارق وجلد الزاني غير المحصن ثم قسم عليهما القاتل و ورت ميراثه أهله ، وقطع السارق وجلد الزاني غير المحصن ثم قسم عليهما من الفيء ونكحا المسلمات ، فأخذهم رسول الله عَيْنُ الله يَنْ وبهم ، وأقام حق الله فيهم ، ولم يمنعهم سهمهم من الاسلام ، ولم يخرج أسماءهم من بين أهله ، وساقه إلى قوله عَلَيْنَ الله والزموا السواد الأعظم فان يدالله على الجماعة ، وإياكم و الفرقة ، فان الشاذ من الناس للشيطان ، كما أن الشاذة من الغنم للذئب ، ألامن دعا إلى هذا الشعاد فاقتلوه ولوكان تحت عمامتي هذه (٢) .

توضيح: غرضه عَلَيّكُم رفع شبهتهم لعنهم الله في الحكم بكفر أصحاب الكبائر مطلقاً ، ولذا كفتروه صلوات الله عليه للرضا بالتحكيم ، فاحتج عليهم بأن "النبي "صلى الله عليه و آلهلم يخرج أصحاب الكبائر من الاسلام ، وأجرى فيهم أحكام المسلمين فأبطل بذلك مازعموا أن "الدار دار كفر لا يجوز الكف عن أحد من أهلها ، وقتلوا الناس حتى الأطفال ، وقتلوا البهائم أيضاً لذلك ، «والسواد» العدد الكثير ،والجماعة من الناس ، و « يدالله » كناية عن الحفظ و الدفاع أي أن "الجماعة المجتمعين على إمام الحق في كنف الله و حفظه ، و ما استدل به على العمل بالمشهورات و ودلالة الايات المتظافرة على أن " أكثر الخلق على الضلالوالحق مع القليل وكأن " هذا الشعار» إشارة إلى قولهم «لاحكم إلا لله «ولاحكم إلا الله وقيل كان شعارهم أنهم كانوا يحلقون وسط رؤوسهم ، و يبقون الشعر مستديراً حوله كالاكليل و قيل هو مفارقة يحلقون وسط رؤوسهم ، و يبقون الشعر مستديراً حوله كالاكليل و قيل هو مفارقة

<sup>(</sup>١) النوادر ص ٢٤.

<sup>(</sup>٢) نهج البلاغة ، ط عبده ج ١ ص ٢٤٠ الخطبة : ١٢٥ .

الجماعة و الاستبداد بالرأي « ولوكان تحت عمامتي » أي ولواعتصم بأعظم الأشياء حرمة ، و قيل كنى بهما عن أقصى القرب من عنايته ، و قيل : أراد : و لو كان الداعي أنا .

و أقول: قد مضى تمام الكلام مشروحاً في كتاب الفتن.

وعدوا نهج : إن الله تعالى أنزل كتاباً هادياً بين فيه الخير والش ، فخذوا نهج الخير تهتدوا ، و اصدفوا عن سمت الشر تقصدوا ، الفرائض الفرائض أد وها إلى الله تؤد كم إلى الجنة إن الله حرم حراماً غير مجهول ، و فضل حرمة المسلم على الحرم كلها ، وشد بالاخلاص و التوحيد حقوق المسلمين في معاقدها ، فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده إلا بالحق ، ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب بادروا أمر العامة و خاصة أحد كم ، و هو الموت ، إلى قوله « و اتقواالله في عباده و بلاده ، فا نكم مسؤلون حتى عن البقاع والبهائم ، الخطبة (١)

بيان: النهج بالفتح الطريق الواضح و « صدف عنه » كمنع أي أعرض و « السمت » الطريق « والقصد » استقامة الطريق ، يقال : قصد فلان كضرب إذا دشد « والفرائض » مكر آراً نصب على الاغراء « والحرم » جمع حرمة ، و هو اسم من الاحترام ، وشد الحقوق بالاخلاص والتوحيد وربطه بهما، هوالله تعالى أوجب على المخلصين الموحدين المحافظة عليها ، وجعلها مكم الا بهما و « معاقدها » مواضعها المخلصين الموحدين المحافظة عليها ، وجعلها مكم الا بالحق والمراد بالمبادرة و « ما يجب » أي مايلزم و يثبت و هو كالتأكيد لقوله إلا بالحق والمراد بالمبادرة إلى الموت الرضابه والتهي وله ، والاستعداد لما بعده ، والموت وإن كان يعم كل حيوان إلا أن الممع كل أحد خصوصية وكيفية مخالفة لحالهم عيره ، والتقوى في العباد اتباع أمر الله في المعاملات، والا مورالدائرة بين الناس ، وفي البلاد القيام بحق المقام، والعمل في كل مكان بما أمر به ، والسؤال عن البقاع لم أخر بتم هذه ؟ ولم عمر تم هذه ؟ ولم لم تعبدوا الله فيها ؟ وعن البهائم لم أجعتموها ؟ أو أوجعتموها ، ولم لم تقوموا بشأنها و رعاية حقها .

<sup>(</sup>١) النهج ، الخطبة : ١٤٥ ، وهي في ۥ' ، ج ١ ص ٣٣٣ .

والأموال، و من قال لاإله إلا "الله على رسول الله ، فقد حقن ماله ودمه ، إلا "بحقيهما والأموال، و من قال لاإله إلا "الله على رسول الله ، فقد حقن ماله ودمه ، إلا "بحقيهما وعلى الله حسابه ، والايمان هو إقرار باللسان ، و عقد بالقلب ، و عمل بالجوارح و أنه يزيد بالأعمال و ينقص بتركها ، و كل مؤمن مسلم ، و ليس كل مسلم مؤمن ، و ممّن ذلك مثل الكعبة و المسجد : فمن دخل الكعبة فقد دخل المسجد وليس كل من دخل المسجد دخل الكعبة ، وقد فر "ق الله عز "وجل" اسمه في كتابه بين الاسلام والايمان ، فقال : «قالت الأعراب آمنا قللم تؤمنوا ولكن قولو أسلمنا ه(١) بين الاسلام والايمان ، فقال : «قالت الأعراب آمنا قللم تؤمنوا ولكن قولو أسلمنا ه(١) وقد بين الله عز "وجل" أن " الايمان قول و عمل لقوله : «إنتما المؤمنون الدين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته ذادتهم إيمانا وعلى ربتهم يتو كلون كو تروجل "هنا خرجنا من كان فيهامن المؤمنين كافماو جدنا فيها غير بيتمن المسلمين " (٣) فليس ذلك بخلاف ماذكرنا، لأن " المؤمن يسمى مسلماً و المسلم لا يسمى مؤمنا فليس ذلك بخلاف ماذكرنا، لأن " المؤمن يسمى مسلماً و المسلم لا يسمى مؤمنا عقبل منه وهو في الأخرة من الخاسرين (٤) فقد سئل الصادق تُلبَيْنُ عن ذلك ، فقال : يقبل منه وهو في الأخرة من الخاسرين (٤) فقد سئل الصادق تُلبَيْنُ عن ذلك ، فقال : يقبل منه وهو في الأدى فيه الايمان .

الله عن أبي عبدالله عَلَيْكُمْ قال : يارسول الله إنتي جئت لا بايعك على الاسلام أتى رجل إلى رسول الله عَلَيْكُمْ فقال : يارسول الله إنتي جئت لا بايعك على الاسلام فقال له رسول الله عَلَيْكُمْ أن تقتل أباك ، فقبض الرجل يده و انصرف ، ثم عاد وقال : يا رسول الله إنتي جئت لا بايعك على الاسلام ، فقال له : أن تقتل أباك ؟ قال : نعم ، فقال له رسول الله : إن المؤمن يرى يقينه في عمله ، و الكافر يرى قال : نعم ، فقال له رسول الله : إن المؤمن يرى يقينه في عمله ، و الكافر يرى

<sup>(</sup>١) الحجرات : ١٣ .

<sup>(</sup>٢) الانفال : ٢ \_ ۴ .

<sup>(</sup>٣) الذاريات: ٣٥ - ٣٥.

<sup>(</sup>۴) آل عمران : ۸۵

إنكاره في عمله ، فوالذي نفسي بيده ما عرفوا أمرهم ، فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيئة (١) .

بيان: كأن ً قوله « فوالّذي» من كلام أبي عبدالله عَلَيْكُ و فاعل « عرفوا » المخالفون «أمرهم» أي أمر دينهم .

وم المشكوة : من المحاسن عن أمير المؤمنين عَلَيَّكُمُ قال : من استقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا ، وآمن بنبيتنا ، وشهد شهادتنا ، دخل في ديننا ، أجريناعليه حكم القرآن ، و حدود الاسلام ، ليس لأحد على أحد فضل إلا " بالتقوى ألا وإن " للمتقين عندالله أفضل الثواب ، و أحسن الجزاء والمآب (٢) .

ونس، عن سلام ، عن على على الله على الله على الله عن على الله عن الله الله على الله

بيان: أقولهذا أحد معاني الايمان، وحمله القوم على الايمان الكامل، قال بعض المحققين قد س س في هذا مجمل القول في الايمان ويفصله سائر الأخبار بعض التفصيل، و أما الضابط الكلي الذي يحيط بحدوده و مراتبه، و يعرقه حق التعريف أن الايمان الكامل الخالص المنتهى تمامه، هو التسليم لله تعالى والتصديق بما جاء به النبي عَلَيْ الله النا و قلباً على بصيرة، مع امتثال جميع الأوام والنواهي كما هي، وذلك إنما يمكن تحققه بعد بلوغ الدعوة النبوية إليه في جميع الأمور أمن من لم تصل إليه الدعوة في جميع الأمور أوفي بعضها لعدم سماعه أو عدم فهمه فهو ضال أو مستضعف، ليس بكافر ولا مؤمن، و هو أهون الناس عذاباً بل أكثر هؤلاء لا يرون عذاباً و إليهم الاشارة بقوله سبحانه «إلا" المستضعفين من الرجال و هؤلاء لا يرون عذاباً و إليهم الاشارة بقوله سبحانه «إلا" المستضعفين من الرجال و النساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا» (٤).

<sup>(</sup>١) مشكوة الانوار ص ٣٨.

<sup>(</sup>Y) المصدر ص M. .

<sup>(</sup>٣) الكافي ج ٢ س ٣٣ .

<sup>(</sup>۴) النساء : ۸۸.

ومن وصلت إليه الدعوة فلم يسلم ، ولم يصدق و لو ببعضها إمّا لاستكباد و علو" أولتقليد للا سلاف و تعصّب لهم ، أو غير ذلك ، فهو كافر بحسبه ، أي بقددعدم تسليمه ، و ترك تصديقه كفر جحود ، و عذابه عظيم على حسب جحوده ، و إليهم الاشارة بقوله سبحا نه إن "الذين كفروا سواء عليهم أنذرتهم أملم تنذرهم لا يؤمنون تختم الله على قلوبهم و على سمعهم و على أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظيم» (١) . ومن وصلت إليه الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره ، لعصمة ماله أو دمه ، أوغير ذلك من الأغراض ، وأنكرها بقلبه وباطنه ، لعدم اعتقاده بها ، فهو كافر كفرنفاق و هو أشدهم عذاباً و عذابه أليم بقدر نفاقه و إليهم الاشارة بقوله سبحانه « و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الا خر و ماهم بمؤمنين كلا يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون \_إلى قوله \_ إن "الله على كل" شيء قدير » (٢) .

ومن وصلت إليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيتهالديه، وجحدها أو بعضها بلسانه، ولم يعترف بها حسداً و بغياً و عنو"اً و علو"اً أو تقليداً و تعصباً أو غير ذلك فهوكافر كفر تهود ، وعذابه قريب من عذاب المنافق، وإليهم الاشارة بقوله عز وجل" «الدين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبنائهم و إن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون» (٣)وقوله «فلمنا جائهم ماعرفوا كفروابه فلعنة الله على الكافرين» (٤) و قوله «إن الدين يكتمون ما أنزلنا من البينات و الهدى من بعدما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون» (٥) وقوله «ويقولون فومن ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً منا أولئك هم الكافرون حقاً » (٢) و قوله « أفتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض » إلى قوله «أشد"

<sup>(</sup>١) البقرة : ع \_ ٧ .

۲۰ - ۲۰ . (۳) البقرة : ۹۲ .

 <sup>(</sup>۴) البقرة : ۸۹ .

<sup>(</sup>۶) النساء : ۱۵۰

العذاب ، (١)

و من وصلت إليه الدعوة فصد قها بلسانه و قلبه ، و لكن لا يكون على بصيرة من دينه ، إما لسوء فهمه مع استبداده بالرأي ، و عدم تابعيته للامام ، أو نائبه المقتفي أثره حقاً وإمّا لتقليد وتعصّب للاباء والأسلاف المستبدين بآرائهم مع سوء أفهامهم ، أو غير ذلك ، فهو كافر كفر ضلالة ، و عذابه على قدر ضلالته و قدر ما يضل فيه من أمم الدين و إليهم الاشارة بقوله عز وجل « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق » (٢) حيث قالوا عزير ابن الله أو المسيح ابن الله و بقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا لا تحريموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » (٣) وبقول نبينا عَيْدُ الناس رؤساء جهالاً تعتدوا إن الله لا يعرب علم ، فضلوا و أضلوا .

و من وصلت إليه الدعوة فصد قها بلسانه و قلبه على بصيرة و اتباع للامام أو نائبه الحق إلا أنه لم يمتثل جميع الأوام و النواهي ، بل أتى ببعض دون بعض بعد أن اعترف بقبح ما يفعله ، ولكن لغلبة نفسه وهواه عليه ، فهو فاسق عاص، والفسق لا ينافي أصل الايمان ، ولكن ينافي كماله ، و قدر يطلق عليه الكفر و عدم الايمان أيضاً ، إذا ترك كبار الفرائض أو أتى بكبار المعاصي كما في قوله عز وجل « ولله على الناس حج "البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفرفان الله غني عن العالمين » (٤) وقول النبي على الناس عنه الزاني حين يزني وهو مؤمن ، و ذلك لا أن إيمان مثل هذا لا يدفع عنه أصل العذاب و دخول النار ، وإن دفع عنه الخلود فيها ، فحيث لا يفيده في جميع الأحوال فكأنه مفقود .

و التحقيق فيه أن المتروك إن كان أحد الأصول الخمسة التي بني الاسلام عليها، أو المأتي به إحدى الكبائر من المنهيات ، فصاحبه خارج عن أصل الايمان أيضاً مالم يتب أولم يحدث نفسه بتوبة ، لعدم اجتماع ذلك مع التصديق القلبي فهو كافر كفر استخفاف ، و عليه يحمل ما روي من دخول العمل في أصل الايمان

<sup>(</sup>١) البقرة ٨٥. (٢) النساء ١٧١.

<sup>(</sup>٣) المائدة : Ay : مران : Ay المائدة : Ay .

روى ابن أبي شعبة عن الصادق عَلَيْكُم في حديث طويل (١) أنّه قال: لا يخرج المؤمن من صفة الايمان إلا بتركما استحق أن يكون به مؤمناً و إنّما استوجب و استحق اسم الايمان و معناه بأداء كبار الفرائض موصولة ، و ترك كبار المعاصي واجتنابها و إن ترك صغار الطاعة و ارتكب صغار المعاصي فليس بخارج من الايمان ، ولا تارك له مالم يترك شيئاً من كبار الطاعة ، وارتكاب شيء من المعاصي ، فما لم يفعل ذلك فهو مؤمن لقول الله «إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفتر عنكم سيتًا تكم و ندخلكم مدخلا كريما » (٢) يعني مغفرة ما دون الكبائر ، فان هو ارتكب كبيرة من كبائر المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغارها و كبارها معاقباً عليهامعذ بالى هنا كلام الصادق تَالَيْكُلُ .

إذا عرفت هذا فاعلم أن "كل" من جهل أمراً من امور دينه ، بالجهل البسبيط ، فقد نقص إيمانه بقدر ذلك الجهل ، وكل من أنكر حقاً واجب التصديق لاستكبار أوهوى أو تقليد أو تعصب فله عرق من كفر الجحود ، وكل من أظهر بلسانه مالم يعتقد بباطنه و قلبه ، لغير غرض ديني "كالتقية في محلها من أظهر بلسانه مالم يعتقد بباطنه و قلبه ، لغير غرض ديني "كالتقية في محلها و نحو ذلك أوعمل عملا أخرويا لغرض دنيوي " ، فله عرق من النفاق ، وكل من كتم حقاً بعد عرفانه أو أنكر مالم يوافق هواه ، و قبل ما يوافقه ، فله عرق من النهود ، وكل من استبد "برأيه ولم يتبع إمام زمانه أو نائبه الحق أومن هو أعلم منه في أمرمن الأمور الدينية ، فله عرق من الضلالة ، وكل من من عراماً أوشبهة أوتواني في طاعة مصر "اً على ذلك ، فله عرق من الفسوق ، فان كان ذلك ترك كبير فريضة أو إتيان كبير معصية فله عرق من كفر الاستخفاف ، ومن أسلم وجهه لله في جميع فريضة أو إتيان كبير معصية فله عرق من كفر الاستخفاف ، ومن أسلم وجهه لله في جميع أوام الله و نواهيه ، من غير توان ولامداهنة ، فاذا أذنب ذنباً استغفر من قريب وتاب أو رالت قدمه استقام و أناب ، فهو المؤمن الكامل الممتحن ودينه هو الدين الخالص أو دهو الشيعي "حقاً والخالص صدقاً ، أولئك أصحاب أمير المؤمنين بل هو من أهل

<sup>(</sup>١) مرتحت الرقم : ٣١ .

<sup>. (</sup>۲) النساء : ۳۸ .

البيت عَلَيْكُمْ إذا كان عالماً يأمرهم محتملاً لسرتهم كما قالوا: سلمان منا أهلالبيت .

وصل كا : عن العدّة، عن البرقي "، عن أبيه ، عن النض ، عن يحيى بنعمران الحلبي "، عن أيسوب بن الحر"، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عَلَيَكُم فقال له : سلام إن خيثمة بن أبي خيثمة يحد "ثنا عنك أنه سألك عن الاسلام ، فقلت : إن الاسلام : من استقبل قبلتنا ، وشهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و والي ولينا ، و عادى عدو "نافهومسلم، فقال : صدق خيثمة ، قلت : وسألك عن الايمان فقلت : الايمان بالله ، والتصديق بكتاب الله تعالى و أن لا يعصى الله فقال : صدق خيثمة (١) .

بيان: «سلام» يحتمل ابن المستنير الجعفي و ابن أبي عمرة الخراساني و كلاهما مجهولان من أصحاب الباقر علي «و خيثمة» بفتح الخاء ثم الياء المثناة الساكنة ثم المثلثة المفتوحة غير مذكور في الرجال قوله: «من استقبل قبلتنا» أي دين من استقبل، فقوله: فهو مسلم تفريع و تأكيد، أو قوله «فهومسلم» قائم مقام العائد لأنه بمنزلة: فهوصاحبه، أوفهو المتصف به، و في بعض النسخ «ما استقبل» ولا يستقيم إلا بتكلف بأن استعمل ما مكان من، أويكون تقديره ما استقبل به المرؤ قبلتنا «و شهد شهادتنا» أي شهادة جميع المسلمين «و نسك نسكنا» أي عبد كعبادة المسلمين فيأتي بالصلاة و الزكاة والصوم و الحج أو المراد بالنسك أفعال الحج أو الذبح، قال الراغب: النسك العبادة، والناسك العابد واختص بأعمال الحج أو المناسك مواقف النسك وأعمالها والنسيكة مختصة بالذ بيحة، قال «ففدية الحج أو صدقة أو نسك» و قال تعالى «فاذا قضيتم مناسككم» و قال «منسكا هم ناسكوه» (۲).

«و والى ولينا» أي والى جميع المسلمين ، «و عادى عدو"نا» أي عدو" جميع المسلمين ، وهم المشركون وسائر الكفاد فهذا يشمل جميع فرق المسلمين ، فالتصديق بكتاب الله يدخل فيه الاقرار بالرسالة والامامة والعدل و المعاد « وأن لا يعصى الله»

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٣٨.

<sup>(</sup>٢) المفردات ص ۴۹۱، والايات في البقرة : ۱۹۶ و۲۰۰، و في الحج : ۶۷.

بالعمل بالفرائض وترك الكبائر أوالعمل بجميع الواجبات وترك جميعالمحر مات . و الحاصل أنه يحتمل أن يكون المراد بالاسلام الاسلام الظاهري و إن لم يكن مع التصديق القلبي ، و بالايمان العقائد القلبية معالاقرار بالولاية والاتيان بالأعمال و يحتمل أن يكون المراد بقوله «والى ولينا و عادى عدونا» موالاة أولياء الأئمة كاليم في المعاداة أعدائهم ، فالاسلام عبارة عن الاذعان بجميع العقائد الحقة ظاهراً أوظاهراً وباطناً ، والايمان عبارة عن انضمام العقائد القلبية والأعمال معه ، أوالاعمال فقط ، وعلى كل تقدير يرجع إلى أحد المعاني المتقدمة لهما .

وهوعندالله كفر من يشهد له المؤمنون بالايمان ، ويجري عليه أصحابنا ، ويجري عليه المؤمنين عن المحت أباعبدالله المختلف المناه المحت أباعبدالله المختلف المناه الله المناه والكافر عندالله والكيمان وقال : إنهم يحتجون علينا و يقولون كما أن الكافر عندنا هوالكافر عندالله فكذلك نجدالمؤمن إذا أقر بايمانه أنه عندالله مؤمن ، فقال : سبحان الله كيف يستوي هذان ؟ والكفر إقر ارمن العبد؟ فلايكلف بعد إقر اره ببيانة والايمان دعوى لا تجوز إلا ببيانة وبيانته عمله و نيانه ، فاذا المنف العبد عندالله مؤمن ، والكفر موجود بكل جهة من هذه الجهات الثلاث من نياة أو قول أو عمل ، والأحكام تجري على القول والعمل ، فما أكثر من يشهد له المؤمنون بالايمان ، و يجري عليه أحكام المؤمنين وهوعندالله كافر، وقد أصاب من أجرى عليه أحكام المؤمنين بظاهر قوله وعمله (١) .

بيان: مفعول « يقول » قوله « سبحان الله » إلى آخرالكلام ، وإعادة فقال للتأكيد لطول الفصل ، وقدم "أن المرجنة قوم يقولون إنه لايض معالايمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة ، و يظهر من هذا الخبر أنهم كانوا يقولون بأن الايمان هو الاقرار الظاهري ولا يشترط فيه الاعتقاد القلبي ، وكذا الكفر لكنه غيرمشهور عنهم .

قال في المواقف وشرحه: من كبار الفرق الاسلاميّة: المرجئة لقبوابه لأنتهم يرجئون العمل عن النيّة أي يؤخّرونه أولا نتهم يقولون لايض مع الايمان معصية

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٣٩.

كما لا ينفع مع الكفر طاعة ، فهم يعطون الرجاء و على هذا ينبغي أن لا يهمز لفظ المرجئة ، وفرقهم خمس اليونسيّة ، أصحاب يونسالنميري قالوا الايمان هو المعرفة بالله ، والخضوع له ، والمحبِّـة بالقلب ، فمن اجتمعت فيه هذه الصفات فهومؤمن ، و لايضر معها ترك الطاعات و ارتكاب المعاصى ولايعاقب عليها والعبيدية أصحاب العبيد المكذِّب، زادوا على اليونسيَّة أنَّ علم الله لايزال شيئًا معه غيره، وأنَّه تعالى على صورة الانسان ، والغسّانسيّة أصحاب غسّان الكوفي " قالوا : الايمان هو المعرفة بالله ورسوله ، وبماجاء من عندهما إجمالا لا تفصيلا ، وهو لايزيد ولا ينقص وغسّان كان يحكيه عن أبي حنيفة و هو افتراء عليه فانه للا قال: الايمان هو التصديق ولا يزيد ولا ينقص ظن " به الارجاء بتأخير العمل عن الايمان ، والثوبانية أصحاب ثوبان المرجى قالوا: الايمان هوالمعرفة والاقرار بالله ورسوله، وبكل مالايجوز في العقل أن يعقله ، و أمَّا ماجاز في العقل أن يعقله فليس الاعتقاد به من الايمان ، و أخَّـروا العمل كلُّه من الايمان ، والثومنيَّة أصحاباً بيمعاذ الثومنيقالوا : الايمان هو المعرفة والتصديق والمحبَّة والاخلاص والاقراربماجاء به الرسول، وترك كلُّه أوبعضه كفر و ليس بعضه إيماناً ولا بعض إيمان وكل معصية لم يجمع على أنه كفر فصاحبه يقال إنَّه فسق وعصى ، وأنَّه فاسق ، ومن ترك الصلاة مستحلاً كفر لتكذيبه بماجاء به النبيُّ عَيْنَا اللهُ و من تركها بنيَّة القضاء لم يكفُّر ، وقالوا السجود للصنم ليس كفراً بل هو علامة الكفر ، فهذه هي المرجئة الخالصة ، ومنهم من جمع إلى الارجاء القدر انتهى .

قوله « كما أن الكافر » كأنه قاس الايمان بالكفر فان من أنكر ضرورياً من ضرورياً الدين ظاهراً من غير تقية فهو كافر، و إن لم يعتقد ذلك ، فاذا أقر بماجاء به النبي عَلَيْه الله يعبد أن يكون مؤمناً غير معذ به و إن لم يعتقد بقلبه شيئاً من ذلك ، و لم يضم إليه أفعال الجوارح من الطاعات وترك المعاصي ، فأجاب عَلَيْه الله بأنه مع بطلان القياس لا سيسما في المسائل الأصولية فهو قياس مع الفارق ، ثم شبه عَلَيْه الله الأمرين بالاقرار والانكار، ليظهر الفرق فان إنكار الضروري مستلزم لترك جزء

من أجزاء الايمان ، وهو الاقرار الظاهري ، فهو بمازلة إقرار الانسان على نفسه فانه لايكلف بينة على إقراره ، بل يحكم بمحض الاقرار عليه ، وإن شهدت البينة على خلافه ، بخلاف إظهار الايمان والتكلم به ، فانه و إن أتى بجزء من الايمان و هوالاقرار الظاهري ، لكن عمدة أجزائه التصديق القلبي ، وهو في ذلك مدع لابداله من شاهد من عمل الجوارح عند الناس ، و من النية والتصديق عندالله ، فاذا اتنقق الشاهدان ، وهما التصديق والعمل ، ثبت إيمانه عندالله ، و لما كان التصديق القلبي أمراً لايطلع عليه غيرالله ، لم يكلف الناس في الحكم بايمانه إلا بالاقرار الظاهري والعمل ، فانتهما شاهدان عدلان يحكم بهماظاهراً وإن كاناكاذبين عندالله .

والحاصل أنه عليه السلام شبه الاقرار الظاهري بالدعوى في سائر الدعاوي وكما أن الدعوى في سائر الدعاوي لا تقبل إلا ببينة ، فكذا جعل الله تعالى هذه الدعوى غير مقبولة إلا بشاهدين من قلبه وجوارحه ، فلايثبت عنده إلا بهما ، وأمّا عند الناس فيكفيهم في الحكم الاقرار و العمل الظاهري ، كما يكتفي عند الضرورة بالشاهد واليمين ، فالايمان مركب من ثلاثة أجزاء ولايثبت الايمان الواقعي إلا يتحقق الجميع، فهومن هذه الجهة يشبه سائر الدعاوي للزوم ثلاثة أشياء في تحققها : الدعوى ، والشاهدين ، و يمكن أن يكون الأصل في الايمان الأمم القلبي ولما لم يكن ظهوره للناس إلا بالاقرار والعمل ، فجعلهما الله من اجزء الايمان أو من شرائطه ولوازمه «وقدأصاب» أي حكم بالحكم والصواب .

وه - كا (١): عن على بن إبراهيم ، عن جدبن عيسى، عنيونس ، عنعبدالله ابن سنان قال : سألت أبا عبدالله صليح عن الرجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيموت ، هل يخرجه ذلك من الاسلام ، و إن عذب كان عذا به كعذاب المشركين أم له مدة وانقطاع؟ فقال عليه السلام :من ادتكب كبيرة من الكبائر ، فزعم أنتها حلال أخرجه ذلك من الاسلام ، وعذب أشد العذاب ، و إن كان معترفاً أنه أذنب

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٨٥٠

ومات عليه ، أخرجه من الايمان ، ولم يخرجه من الاسلام ، وكان عذابه أهون من عذاب الأوسّل (١) .

## 🕸 (تذييل و تفصيل) 🕸

قال الشهيد الثاني دفع الله درجته في كتاب حقائق الايمان: قيل: الاسلام و الايمان واحد، و قيل بتغايرهما، و الظاهر أنتهم أدادوا الوحدة بحسب الصدق لا في المفهوم، و يظهر من كلام جماعة من الأصوليتين أنتهما متحدان بحسب المفهوم أيضاً حيث قالوا: إن الاسلام هو الانقياد والخضوع لألوهيتة الباري تعالى والاذعان بأوامره و نواهيه، و ذلك حقيقة التصديق الذي هو الايمان على ماتقد م

وأما القائلون بالتغاير صدقاً ومفهوماً فانتهم أرادوا أن الاسلام أعم من الايمان مطلقاً ، وقد أشرنا فيما تقد م في أوائل المقد م الأولى أن المحقق نصير الدين \_

فالظاهر أن هذا الشطر من الحديث كان مكتوباً على ورقة مبدواً في أول السطر بتوله: «شيء لم يكن علمه، فوقعت مسودة في البين ، وكان على المؤلف العلامة أن يضرب عليها ، فنفل عن ذلك ، وبقى النسخة كما نقلت في الكمباني ، فراجعه .

<sup>(</sup>١) طبع فى نسخة الكمبانى بعد تمام هذا الخبر ـ قائلا فى هامشه : هكذا نسخة الاصل ـ شطراً ناقصاً غير مفهوم من حديث لرسولالله صلىالله عليه وآله فى شرايع الاسلام من دون رمز الى مصدر الحديث ، هكذا :

دشىء لم يكن علمه منى ولاسمعه ، فعليه بعلى بن أبى طالب فانه قد علم كما قدعلمته ، و ظاهره و باطنه ومحكمه ومتشابهه، الى آخر ما نقله وهو نحوعشرة أبيات كماسيأتى فى الباب ٢٧ تحت الرقم ٢١ .

وهذا الحديث تمامه عشرون بيئاً من باب واحد ملتئم الاجزاء لايسح تقطيعها ، يعرف فيه شرائع الاسلام ، ولذا نقله المؤلف العلامة رضوان الله عليه بتمامه في T 
in v بالاسلام نقلا عن كتاب الطرف بروايته عن عيسى بن المستفاد عن موسى بن جعفر عن أبيه قال : دعا رسول الله صلى الله عليه و T له أباذر وسلمان والمقداد فقال لهم : أتعرفون شرايع الاسلام وشروطه P - ، الى أن قال : . . وعلى أن تحللوا حلال القرآن و تحرموا حرامه و تعملوا بالاحكام ، و تردوا المتشابه الى أهله ، فمن عمى عليه شيء لم يكن علمه منى ، النخ .

الطوسي قد س سر أه نقل في قواعد العقائد أن الاسلام أعم في الحكم من الايمان لكنته في الحقيقة هو الايمان ، و هذه عبارته رحمه الله تعالى :

«قالواالاسلام أعم في الحكم من الايمان، لأن من أقر بالشهادتين كان حكمه حكم المسلمين، لقوله تعالى «قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» (١) و أمّا كون الاسلام في الحقيقة هو الايمان، فلقوله تعالى «إن الدين عندالله الاسلام» (٢) ثم قال: و اختلفوا في معناه يعني الايمان فقال بعض السلف كذا و قالت المعتزلة: أصول الايمان خمسة وعد ها، وقالت الشيعة: أصول الايمان ثلاثة وعد ها أيضاً وقال المعتزلة: موالنسديق بالله تعالى إمّاعلى ما تقد معنى الايمان كنايدل أقول ظاهره قوله رحمه الله: «قالوا» أي هؤلاء المختلفون في معنى الايمان كمايدل عليه قوله «و اختلفوا» و ظاهر هذا النقل يعطى أنه لانزاع في أن حقيقتهما واحدة والمغايرة إنما هي في الحكم فقط بمعنى أناقد نحكم على شخص في ظاهر الشرع بكونه مسلماً لاقراره بالشهادتين ولا نحكم عليه بالايمان حتى نعلم من حاله النصديق وما نقلناه من المذهبين الأو الين يقتصى وقوع النزاع في الحقيقة والحكم.

أمّا أهل المذهب الأوسل وهم القائلون باتتحادهما مطلقاً صدقا و مفهوماً أو صدقاً فقط ، فانتهم صر و التتحادهما في الحكم أيضاً حيث قالوا: لا يصح في الشرع أن يحكم على أحد بأنه مؤمن وليس بمسلم ، أو مسلم وليس بمؤمن ، ولا نعني بوحد تهما سوى هذا و أمّا أهل المذهب الثاني وهم القائلون بالتغاير ، فانتهم صر و التغاير هما صدقاً و مفهوماً و حكماً ، حيث قالوا: إن حقيقة الاسلام هي الانقيادو الاذعان باظهار الشهاد تين ، سواء اعترف معذلك بباقي المعارف أملا ، فيكون أعم مفهوماً من الايمان ، فتبين مما حر دناه أن المذاهب في بيان حقيقة الاسلام ثلاثة.

احتج الهذهب الأول بقوله تعالى «فأخرجنا من كان فيهامن المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (٣) وجه الاستدلال أن «غير» هذا للاستثناء بمعنى

<sup>(</sup>٢) آلعمران : ١٩.

<sup>(</sup>١) الحجرات: ١٣.

<sup>(</sup>٣) الذاريات: ٣٥ و ٣٠.

إلا ، و هذا استثناء مفر عمتصل ، فيكون من الجنس إذ المعنى والله أعلم : فما وجدنا فيها بيناً من بيوت المؤمنين إلا بينا من المسلمين ، و بيت المسلم إنّما يكون بيت المؤمن إذا صدق المؤمن على المسلم كما هو مقتضى الاتتحاد في الجنس إذ من المعلوم أن المراد من البيت هنا أهله لا الجدران ، على حد قوله تعالى «و اسئل القرية» (١) و صدق المؤمن على المسلم يقتضى كون الايمان أعم من الاسلام أو مساوياً له ، لكن لا قائل بالأول فتعين الثاني ، واعترض بأن المصح للاستثناء هو تصادق المستثنى والمستثنى منه في الفرد المخرج ، لا في كل فرد ، وهويتحقق بكون الاسلام أعم كما يتحقق بكونه مساوياً والأمر هنا كذلك فانه على تقدير كون الايمان أخص يتصادق المؤمن والمسلم في البيت المخرج الموجود ، فانه بيت لوط عليه و على نبيننا السلام على أن دلالة هذه الاية معارضة بقوله تعالى «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا «فوصفهم تعالى بالاسلام حيث جو تزم الإخبار عن أنفسهم به ، و نفى عنهم الايمان ، فدل على تغايرهما .

و احتج أهل المذهب الثاني على المغايرة بهذه الاية ، و التقريب ما تقد م في بيان المعارضة ، وبما تواتر عن النبي على المعارضة ، وبما تواتر عن النبي على الله عن المؤمنين منهم أنهم كانوا يكتفون في الاسلام باظهار الشهادتين ثم بعد ذلك ينبهون المسلم على بعض المعارف الدينية التي يتحقق بها الايمان .

أقول: إن الاية الكريمة إنها تدل على المغايرة في الجملة وكما يجوز أن يكون بحسب الحقيقة ، يجوز أن يكون في الحكم دون الحقيقة ، كما اختاره أهل المذهب الثالث ، ويؤيد ذلك أن الله سبحانه لم يثبت لهم الاسلام صريحاً ولاوصفهم به ، حيث لم يقل ولكن أسلمتم كما قال لم تؤمنوا ، بل أحال الاخبار به على مقالتهم فقال تعالى : «ولكن قولوا أسلمنا» وحيئذ فيجوز أن يكون المراد والله أعلم أنتكم لم تؤمنوا حتى تدخل المعارف قلوبكم ولما تدخل ، لكن مازعمتموه من الايمان فانما هو إسلام ظاهري ، يمكن الحكم عليكم به في ظاهر الشرع ، حيث أقررتم

<sup>(</sup>١) يوسف : ٨٢ .

بألسنتكم دون قلوبكم . فلكم أن تخبروا عن أنفسكم و أمَّا الاسلام الحقيقيُّ فلم يثبت لكم عندالله تعمالي كالايمان ، فلذا لم يخبر عنكم به ، و قد يظهر من ذلك الجوابعن الثاني أيضاً .

إن قلت: إن الاسلام من الحقائق الاعتبادية للشادع ، كالايمان ، فلا يعلم إلا منه ، وحيث أذن لهم في أن يخبروا عن أنفسهم بأنهم أسلموا مع أن الايمان لم يكن دخل قلوبهم كما دل عليه آخر الاية ، تدل على أنه لم يكن له حقيقة وراء ذلك عند الشادع، وإلا لما جو را لهم ذلك الاخباد ، واحتمال المجاز يدفعه أن الأصل في الاطلاق الحقيقة ، ولزوم الاشتراك على تقدير الحقيقة ، يدفعه أنه متواطىء أو مشكك، حيث بينا أن مفهومه هو الانقياد و الاذعان بالشهادتين ، سواء اقترن بالمعارف أملا ، فيكون إسلام الأعراب فردا منه .

قلت: لا ريب أنه لوعلم عدم تصديق من أقر" بالشهادتين لم يعتبر ذلك الاقراد شرعاً و لم نحكم باسلام فاعله ، لأنه حيئذ يكون مستهزئاً أو مشكلًا ، وإنما حكم الشادع باسلامه ظاهراً في صورة عدم علمنا بموافقة قلبه للسانه ، بالنسبة إلينا تسهيلاً و دفعاً للحرج عنا ، حيث لا يعلم السرائر إلا" هو ، و أما عنده تعالى فالمسلم من طابق قلبه لسانه كما قال تعالى «إن" الدين عندالله الاسلام» (١) مع أن" الدين لايكون إلا" مع الاخلاص لقوله تعالى هوما أمروا إلا" ليعبدوا الله مخلصين له الدين» (٢) إلى قوله تعالى «وذلك دين القيامة» .

فالاسلام لا يكون إلا مع الاخلاص أيضاً بقرينة أنّه ذكر الاسلام معر فأ و ذلك يفيد حصر الاسلام في الدين المخلص ، فكأن المعنى والله أعلم ؛ لا إسلام إلا ما هو دين عندالله تعالى كما يقال ذيد العالم أي لا غيره ، و الفرق ظاهر بين أن يقال الدين المخلص إسلام ، أوهو الاسلام كما قر رناه ، فعلم أن الاسلام اللساني ليس داخلا في حقيقة الاسلام عندالله ، و الكلام إنّما هو فيما يعد إسلاماً وإيماناً عند الشارع لا عندنا ، بحيث لا يجتمع مع ضد الذي هو الكفر في موضع واحد

<sup>(</sup>١) آل عمران : ١٩ . (٢) البينة: ٥ .

في زمان واحد ، و الاقراد باللّسان دون القلب يجامع الكفر فلا يكون إسلاماً حقيقة ، و لعل هذا هو السر في إحالة الا خباد بالاسلام على قول الأعراب دون قوله تعالى ، كما أشرنا إليه سابقاً ،

إن قلت : إذا لم يكن إسلام الأعراب إسلاماً عندالله تعالى كان مغرياً لهم بالكذب حيث أمرهم أن يخبروا عن أنفسهم بالاسلام فقال : «قولوا أسلمنا» و هو محال عليه تعالى .

قلت: إنها أمرهم أمراً إرشادياً بأن يخبروا بالاسلام الظاهري" و هو حق في الظاهر، فلم يكن مغرياً لهم بالكذب. حيث لم يأمرهم بأن يخبروا بأنهم مسلمون عندالله تعالى بالاسلام مطلقاً، و قدتقدام ما يصلح دليلا لما اداعيناه من التخصيص، على أنه يمكن أن يقال إن الله سبحانه وتعالى لم يأمرهم بالاخبار أصلا لا ظاهراً، ولا غيره، بل أمر نبية عَلَيْ الله أن يأمرهم، حيث قال تعالى له « قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا، فالأمر لهم بقول أسلمنا إنها هو من النبي عَلَيْ الله الله تعالى لما تقرار في الأصول من أن الأمر بالأمر بالشيء ليس أمراً بذلك الشيء.

واحتج أهل المذهب الثالث على كل من جزءي مد عاهم أما على أن الاسلام أعم في الحكم فبآية الأعراب المتقد مة ، و التقريب ما تقد م ، لكن لا يرد عليهم شيء مما أوردناه على استدلال أهل المذهب الثاني بها لأنتهم يد عون دلالتها على مغايرة الاسلام للإيمان حقيقة ، وهم يد عون المغايرة في الحكم ظاهرا دون الحقيقة ، بل ما ذكرناه من الايرادات محقق لاستدلالهم بها ، إذ لا يتم لهم بدونه كما لا يخفى على من أحاط بما ذكرناه في بيان معنى هذه الاية مما من به الواهب الكريم .

إن قلت: إن الشارع حكم بايمان من أقر المعارف الأصولية ظاهراً و إن كان في نفس الأمر غير معتقد لذلك ، إذا لم يطلع عليه ، على حد ماذكر تم في الاسلام فكما أن الايمان والاسلام الاعتقاديين متحدان فكذا الظاهريان ، فماوجه عموم

<sup>(</sup>۵) الحجرات : ۱۳.

الاسلام في الحكم وما معناه ؟ .

قلت: الاسلام يكفي في الحكم به ظاهراً الا قرار بالشهادتين ، مع عدم علم الاستهزاء والشك من المعتبر، بخلاف الايمان ، فانته لابد في الحكم به ظاهراً مع ذلك من الاعتراف بأنته يعتقد الأصول الخمسة ، مع إقراره بها ، أو يقتصر على الاقراربها مع عدم علمنا منه بماينافي ذلك من استهزاء أو شك ، فهو أخص حكماً من الاسلام ، و هذا الذي ذكرناه يشهد به كثير من الأحاديث ، و حكم علماء الامامة أيضاً باسلام أهل الخلاف وعدم إيمانهم ، يؤيد ماقلناه .

و أمّا على أن الاسلام في الحقيقة هو الايمان فبقوله تعالى « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين » (١) الاية والتقريب ما تقد م في بيان استدلال أهل المذهب الأول بها ، و الاعتراض الاعتراض ، لكن ما ذكرهناك من المعارضة بآية الأعراب لايرد هنالا أنّا بيننا أنها إنتما تدل على المغايرة في الحكم ، وهو لا ينا في الاتتحاد في الحقيقة وأمّا هناك فلماكان المدعى الاتتحاد مطلقاً حكماً وحقيقة ، أمكن المعارضة بها في الجملة .

و قد تقد م في كلام المحقق الطوسى قد سس ، أنهم استد الوا على كون حقيقتهما واحدة بقوله تعالى « إن الدين عندالله الاسلام » و يمكن تقريره بوجهين أحدهما : أن الايمان هو الدين والدين والدين هو الاسلام ، فالا يمان هو الاسلام أمّا الكبرى فللا يق و أمّا الصغرى فلقوله تعالى « و من يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » (٢) ولاريب أن الايمان مقبول من يبتغيه ديناً للاجماع ، فيكون الايمان ديناً فيكون هو الاسلام ، و فيه أنه لايلزم من صحة حمل الاسلام عليه كونهما واحداً في الحقيقة لجواز كون المحمول أعم ، و يمكن الجواب بما ذكرناه سابقاً من إفادة مثل ذلك حصر الاسلام في الدين ، لكن يردعلى دليل الصغرى أن اللازم منه كون الايمان ديناً أمّا كونه نفس الدين ليكون هو الاسلام ، فلا ، لجواز أن يكون جزءاً منه أو جزئياً له ، أو شعاً كذلك ، ولا ريب أن جزء الشيء أو جزئيه أو شرطه أو جزئية أو شرطه

<sup>(</sup>۱) الذاريات : ۳۵ . (۲) آلعمران : ۸۵ .

يقبل معه ، و إن كان مغايراً له ، فعلم أن المراد من الغير في الآية الكريمة غير ذلك .

و أيضاً يرد عليه : أن هذا الدليل إنها يستقيم على مذهب من يقول : إن الطاعات جزء من الايمان ، و ذلك لأن الظاهر أن الدين المحمول عليه الاسلام هودين القيمة في قوله تعالى «وذلك دين القيمة» (١) والمشار إليه بذلك ما تقد من الاخلاص في الدين ، مع إقامة الصلاة وإيناء الزكاة .

وثانيهما أن العبادات المعتبرة شرعاً هي الدين، والدينهو الاسلام، والاسلام الأولى فلقوله تعالى «و ما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » (٢) و أما الثانية فلقوله تعالى «إن الدين عندالله الاسلام» و أمّا الثالثة فلقوله تعالى «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» الآية ، وقد تقد م بيان ذلك ، ويرد عليه طقوله تعالى «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» الآية ، وقد تقد م بيان ذلك ، ويرد عليه جميع مايرد على الوجه الأول ، ويزيد عليه أن النتيجة كون العبادات هي الايمان و المدعى كون الاسلام هو الايمان أوعكسه ، و لاينطبق على المدعى . ولو سلم استلزامه للمدعى لاقتضاء المقدمة الثالثة ذلك ، قلنا فبقية المقد مات مستدركة إذيكفي أن يقال: الاسلام ، هو الايمان لقوله تعالى «ومن يبتغ» الاية .

أقول: قد عرفت أن هذا الاستدلال بوجهيه إنما يستقيم على مذهب من يجعل الطاعات الايمان أوجزءا منه ، فان كان المستدل به هؤلاء ، فذلك قد علم مع مايرد عليه ، و إن كان غيرهم فهو ساقط الدلالة أصلا ورأسا ، ثم تقول على تقدير تسليم دلالة هذه الايات على اتتحادهما : إن الحكم بعموم الاسلام في الحكم على مذهب من يجعل الطاعات الايمان ظاهرا أن الايات دلت على اتتحادهما في الحقيقة عندالله تعالى ، وعلى هذا من لميات بالطاعات أو بعضها فلادين له ، فلا إسلام ، فلا إيمان له عندالله تعالى ولا في الظاهر ، إذا لم يعرف منه ذلك .

وأمّا من اكتفى بالتصديق في تحقّق حقيقة الايمان ، وجعل الاتيان بالطاعات من المكمّلات ، فيلزم عليه بمقتضى هذه الأيات أن يسلمه بأن يكون بين الاسلام

<sup>(</sup>١ و٢) البينة : ۵ .

والايمان عموم من وجه ، لتحققهما فيمن صدق بالمسائل الأصولية ، وأتى بالطاعات مخلصاً ، و انفراد الاسلام فيمن أقر بالشهادتين ظاهراً مع كونه غير مصدق بقلبه و انفراد الإيمان فيمن صدق بقلبه بالمعارف ، و ترك الطاعات غير مستحل ، فائه لادين له حيث لم يقم الصلاة ولاآتى الزكاة كما هوالمفروض ، فلا إسلام له ، لأن الدين عندالله الاسلام ، وهوفي غاية البعد والاستهجان ولم يذهب أحد إلى أنه قديكون المكلف مؤمناً ولا يكون مسلماً .

هذا إن اعتبرنا النسبة بين مطلق الاسلام و الايمان حقيقيًّا أو ظاهريًّا و إن اعتبر نا النسبة بين الحقيقيين فقط أي ماهو إسلام وإيمان عندالله تعالى ، كانامتحدين عند من جعلهما الطاعات ، وعند من اكتفى بالتصديق يكون الايمان أعمَّ مطلقاً وهو أيضاً غريب ، إذ لم يذهب إليه أحد ، و لا مخلص له عن هذا الالزام إلا" بالتزامه إذ يدُّعي أنَّ تارك الطاعات غير مستحل مسلم أيضاً ويتأوَّل الدِّين في قوله تعالى «وذلك الدُّين في قوله تعالى «وذلك دين القيِّمة» بالدِّين الكامل ، ويكون المراد بالدين في قوله تعالى، «إنَّ الدِّين عند الله الاسلام » الدين الأصلى الذي لا يتحقق أصل الايمان إلا به ، وحينئذ فيكون الاسلام والايمان الحقيقيّان متّحدين أيضاًعنده ، و يؤيّد ذلك ما ذكره بعضهم من أن الاستدلال بآية الاخلاص إنها يتم " باضمادلفظ المذكر ، ونحوه ، فان الاشادة في قوله تعالى : « وذلك دين القيِّمة » يرجع إلى متعدِّد ، وهو العبادة مع الاخلاص في الدِّين ، و إقام الصلاة ، و إيتاء الزكاة ، بل مع جميع الطاعات ، بناء على أنَّه اكتفى عن ذكرها بذكر الأعظم منها ، وأنتها قد ذكرت إجمالاً في قوله تعالى : «ليعبدوا» وذكر إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة لشدَّة الاعتناء بهما فكان حقُّ الا شارة أن يكون «أُولئك» و نحوه تطابقاً بين الاشارة والمشار إليه ، ولمَّاكانت الاشارة مفردة ارتكب المذكور، وحيث لابد من الاضمار فللخصم أن يضمر الاخلاص أوالتدين المدلول عليهما بقوله « مخلصين له الدِّين » والترجيح لهذه ، لقربه من المعنى اللغوى " للايمان ، وبعدذاك فلم يكن في الا يه دلالة على أنَّ الطاعات هي الايمان ، فلم يتكرُّر الأوسط في قولنا عبادة الله تعالى مع الاخلاص وإقام الصلاة و إيناء الزكاة كالدين

والد ين هو الاسلام ، والاسلام هوالايمان ، لقوله تعالى «ومن يبتغ » الاية فالطاعات هي الاسلام والايمان ، لأنه يقال: لانسلم أن المراد من الدين في المقد مق الأولى ما يراد في المقد مق الثانية .

وقد ظهر من هذا تزييف الاستدلال بهذه الايات على كون الطاعات معتبرة في حقيقة الايمان ، لأنه لم يناف مانحن فيه من اتتّحاد الاسلام و الايمان ، لكن لا يخفى أنّه مناف لماقدبيتناه من أنّ البحث كله على تقدير تسليم دلالة هذه الايات وما ذكر من التأويل مناف للتسليم المذكور ، ويمكن الجواب عنه فتأمل .

و ههنا بحث يصلح لتزيف الاستدلال بهذه الايات على المطلبين: مطلب كون الطاعات معتبرة في حقيقة الايمان، ومطلب اتتحادهما في الحقيقة فنقول: لو سلمنا أن المراد من الدين في الايات الثلاث واحد و أن الطاعات معتبرة في أصل حقيقة الاسلام، فلا يلزم أن تكون معتبرة في أصل حقيقة الايمان، ولا أن يكون الاسلام و الايمان متحدين حقيقة، و ذلك لأن الاية الكريمة إنما دلت على أن من ابتغى أي طلب غير دين الاسلام دينا له فلن يقبل منه ذلك المطلوب، ولم تدل على أن من صدق بما أوجبه الشارع عليه، لكنته ترك بعض الطاعات غير مستحل أن طالب لغير دين الاسلام، إذ ترك الفعل يجتمع مع طلبه، لعدم المنافاة بينهما، فان الشخص قد يكون طالباً للطاعة مريداً لها، لكنته تركها إهمالاً و تقصيراً ولا يخرج بذلك عن ابتغائها، وقد تقد م هذا الاعتراض في المقالة الأولى على دليل القائلين بالاتتحاد.

إن قلت: على تقدير تسليم اتتحاد معنى الدين في الأيات فما يصنع من اكتفى في الايمان بالتصديق، فيما إذا صدق شخص بجميع ماأمره الله تعالى به ولو إجالاً لكنه لم يفعل بعد شيئاً من الطاعات لعدم وجوبها عليه، كما لو توقّفت على سبب أو شرط ولم يحصل أووجد ما نع من ذلك فانه يسمتى مؤمناً ولا يسمتى مسلماً لعدم الاتيان بالطاعات التي هي معتبرة في حقيقة الاسلام، وكذا الحكم على من وجبت عليه وتركها تقصيراً غير مستحل مع كونه مصدقاً بجميع ما أمر به ومريداً للطاعات عليه وتركما تقصيراً غير مستحل مع كونه مصدقاً بجميع ما أمر به ومريداً للطاعات

فانَّه يستَّمي حينتَذ مؤمناً لا مسلماً ، و يلزم الاستهجان المذكور سابقاً .

قلت: الأمر على ما ذكرت، ولا مخلص من هذا إلا بالتزام ارتكاب عدم تسليم اتتحاد معنى الدين في الايات، أو التزامه، ونمنع من استهجانه، فانه لمنا كان حصول التصديق مع ترك الطاعات فردا نادر الوقوع، لم تلتفت النفس إليه فلذا لم يتوجنهوا إلى بيان النسبة بين الاسلام و الايمان على تقديره، و بالجمله فظواهر الايات تعطى قوة القول بأن الاسلام و الايمان الحقيقيان تعتبر فيهما الطاعات، و تحقق حصول الايمان في صورة حصول التصديق قبل وجوب الطاعات يفيذ قوة القول بأن الايمان هو التصديق فقط و الطاعات مكملات.

انتهى كلامه ضوعف في الجنة إكرامه ، ولم نتعرَّض لتبيين ما حقيَّقه و ما يخطر بالبال في كلّ منها لخروجه عن موضع كتابنا وفي بالي \_ إن فرغني الله تعالى عن بعض ما يصدُّني عن الوصول إلى آمالي \_ أن أكتب في ذلك كتاباً مفرداً إنشاء الله تعالى ، و هو الموفيّق للخير والصواب ، و إليه المرجع والمآب .

## 

المع ، لى: عن ما جيلويه ، عن عمّه ، عن البرقي " ، عن أبيه ، عن على المائه يحيى الخزاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن على ، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام نسبة لم ينسبه أحد قبلي ولا ينسبه أحد بعدى : الاسلام هو التسليم ، و التسليم هو التصديق ، و التصديق هو اليقين ، و اليقين هو الأداء ، والأداء هوالعمل ، إن المؤمن أخذ دينه عن ربته ، ولم يأخذه عن رأيه أيها الناس دينكم دينكم ، تمستكوا به لا يزيلكم أحد عنه ، لأن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره لأن " (١) السيئة فيه تغفر ، والحسنة في غيره المناس المن

لا تقىل (١) .

-41.-

بيان : «دينكم» نصب على الاغراء ، أي خذوا دينكم و تمستكوا به ، قوله عليه السلام : «لأن السيئة فيه تغفر» أقول: يحتمل وجهين الأو ال أن يكون مبنياً على أنَّ العمل غير المقبول ربِّما يعاقب عليه، فانَّه كالصلاة بغير وضوء ، فهو بدعة يستحق عليهاالعقاب وأيضاً ترك العمل الذي وجب عليه ، لأنه لم يأت به مع شرائطه فيستحق عقابين أحدهما بفعل العمل المبتدع، وثانيهما بترك العمل المقبول، و هو لعدم الايمان لا يستحقُّ العفو ، و السيّئة من المؤمن ممًّا يمكن أن يغفر له إن لم يوجب له المغفرة ، فهذه السيِّئة خير من تلك الحسنة ، و أقرب إلى المغفرة ، و الثاني أن يكون المراد خيريّة المؤمن المسيىء بالنسبة إلى المخالف المحسن في مذهبه لأنَّ الأوَّل يمكن المغفرة في حقَّه ، و مع عدمها لا يدوم عقابه ، بخلاف المخالف المتعبِّد ، فانَّه لا تنفعه عبادته ، و يخلد في النار بسوء اعتقاده ، وكلاهما ممَّاخطر بالمال وكأن ً الأول أظهر .

٣ - ما: باسناد المجاشعي"، عن الصادق ، عن آبائه ، عن على " يَطْقِيْكُمْ قَالَ : الاسلام هوالتسليم ، والتسليم هواليقين ، واليقين هو التصديق ، والتصديق هوالاقرار والاقرار هوالأداء ، والأداء هوالعمل(٢) .

السيئة في دين الاسلام مغفور عنها لقوله تعالى: «ان الحسنات يذهبن السيئات» بل صاحبها موعود بالجنة لقوله تعالى : دان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفرعنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلاكريما، وأما الحسنة في غيره فليست بمقبولة حتى يثاب عليها ، بل هوخاسر في عمله لقوله تعالى : دومن يبتغ غيرالاسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو فيالاخرة من الخاسرين، .

ولايذهب عليك أنكلامه عليه السلام هذا مبتن على كون السيئة بمعنى الصغائر كما هو الظاهرمن المقابلة في قوله تعالى: «ان تجتنبوا» الخ فان السيئات جعلت في مقابلة الكبائر فكل ماكانت كبيرة فهي من الموبقات التي وعدعليها النار ، وكل ماكانت صغيرة وبعبارة أخرى سيئة فهي مكفرة لهذه الامة.

<sup>(</sup>١) معانى الاخبار ص ١٨٥ ، أمالي الصدوق ص ٢١١ .

<sup>(</sup>٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٧ و فيه : الاداء هوالعلم .

٣- فس: عن على بن على البغدادي رفع الحديث إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال: لا نسبن الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي ولا ينسبها أحد بعدي: الاسلام هو التسليم ، والتسليم هواليقين ، و اليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار ، و الاقرار هو الأداء ، والأداء هو العمل ، المؤمن أخذ دينه عن ربه إن المؤمن يعرف إيماله في عمله ، و إن الكافر يعرف كفره بانكاره ، أيها الناس دينكم فان الحسنة فيه خير من الحسنة في غيره ، وإن السيعة فيه تغفر ، وإن الحسنة في غيره لا تقبل (١) .

وسن: عن بعض أصحابنا رفعه قال: قال أمير المؤمنين عَلَيْكُ : لا نسبن اليوم الاسلام نسبة لم ينسبه أحد قبلي ولاينسبه أحد بعدي إلا بمثل ذلك: الاسلام هو التسليم ، و التسليم هو اليقين ، و اليقين هو التصديق ، و التصديق هو الاقرار ، و الاقرار هو العمل ، و العمل هو الأداء إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه ، ولكن أتاه عن ربّه وأخذ به ، إن المؤمن يُرى يقينه في عمله ، والكافر يُرى إنكاره في عمله أتاه عن ربّه وأخذ به ، إن المؤمن يُرى يقينه في عمله ، والكافر يرى إنكاره في عمله فوالذي نفسي بيده ما عرفوا أمرر بتهم، فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيثة (٢) .

كا : عن العدَّة ، عن البرقي " ، عن بعض أصحابنا مثله إلا أن قيه لا نسبن " الاسلام إلى قوله : أتاه من ربَّه فأخذه ، إلى قوله : ماعرفوا أمرهم (٣) .

بيان: «لأنسبن" يقال نسبت الرجل كنصرتأي ذكرت نسبه ، والمراد بيان الاسلام ، والكشف التام عن معناه ، وقيل : لماكان نسبة شيء إلى شيء يوضح أمره وحاله ، وما يؤول هو إليه ، أطلق هنا على الايضاح من باب ذكر الملزوم و إدادة اللازم .

<sup>(</sup>١) تفسير القمى : ٩١ .

<sup>(</sup>٢) المحاسن ص ٢٢٢ .

<sup>(</sup>٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥ .

وأقول: كأن المراد بالاسلام هنا المعنى الأخص منه المرادف للإيمان كما يومىء إليه قوله «إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه» وقوله «إن المؤمن يرى يقينه في عمله » وحاصل الخبر أن الاسلام هو التسليم والانقياد . والانقياد التام لايكون إلا باليقين ، و اليقين هو التصديق الجازم ، و الاذعان الكامل بالأصول الخمسة أو تصديق الله ورسوله و الأئمة الهداة ، و التصديق لايظهر أولا يفيد إلا بالاقرار الظاهري ، و الاقراد التام لا يكون أولا يظهر إلا بالعمل بالجوارح ، فان الأعمال شهود الايمان ، والعمل الذي هو شاهد الايمان هو أداء ما كلف الله تعالى الأعمال شهود الايمان ، والعمل الذي هو شاهد الايمان هو أداء اسم المصدر الذي هو التأدية ، و يحتمل أن يكون المراد بالأداء تأديته و إيصاله إلى غيره ، فيدل على أن التعليم ينبغي أن يكون بعد العمل ، و أنه من لوازم الايمان ، فظهر أن الحمل في بعضها حقيق وفي بعضها مجازي .

وقيل: أشار على الله إلى أن الاسلام و هو دين الله الذي أشار إليه جل شأنه بقوله «إن الدين عند الله الاسلام» (١) يتوقف حصوله على ستة أمور، و العبارة لا تخلو من لطف، و هو أنه جعل التصديق الذي هو الإيمان الخالص الحقيقي بين ثلاثة و ثلاثة و اشتراك الثلاثة التي قبله في أنها من مقتضياته و أسباب حصوله، و اشتراك الثلاثة التي بعده في أنها من لوازمه و آثاره و ثمراته، و بالجملة جعل التصديق الذي هو الايمان وسطاً وجعل أو لمراتبه الاسلام، ثم التسليم ثم اليقين و جعل أو لمراتبه من جهة المسببات الاقرار بما يجب الاقرار به، ثم العمل بالجوارح، ثم أداء ما افتراض الله به انتهى.

« إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه » كأنه بيان لما بين سابقاً وقر ره من أن الإسلام لا يكون إلا بالتسليم لا من الهدى ، و الانقياد لهم فيما أمروا به و نهوا عنه ، و أنه لا يكون ذلك إلا بتصديق النبي و الا من الله عليهم ، و الاقرار بما صدر عنهم ، و أداء الا عمال على نهج ما بينو الأن الايمان ليس أمراً

<sup>(</sup>١) آل عمران : ١٩.

يمكن اختراعه بالرأي والنظر ، بلا بد من الأخذ عمن يؤد ي عنالله «فالمؤمن يرى» على بناء المجهول أو المعلوم من باب الافعال «يقينه» بالرفع أو النصب «في عمله» بأن يكون موافقاً لما صدر عنهم ، ولم يكن مأخوذاً من الأراء و المقاييس الباطلة و الكافر بعكس ذلك «ما عرفوا» أي المخالفون أو المنافقون «أمهم» أي أمور دينهم فروعاً و أصولاً فضلوا و أضلوا لعدم التباعهم أئمة الهدى ، و أخذهم العلم منهم «فاعتبرواإنكار الكافرين والمنافقين بأعمالهم الخبيثة» المخالفة لمحكمات الكتاب والسنة ، المبنية على آرائهم الفاسدة ، و المخالفون داخلون في الأول أو في الثاني ، بل فيهما حقيقة .

فأقول روى السيد الرضي وضي الله عنه في نهج البلاغة جزءاً من هذا الخبر هكذا وقال تُلْيَكُم : لا نسبن الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي : الاسلام هو التسليم و التسليم هو اليقين ، و اليقين هو التصديق ، و التصديق هو الاقراد ، و الاقراد هو الأداء ، والاداء هو العمل (١) .

و قال ابن أبي الحديد: خلاصة هذا الفصل يقتضي صحة مذهب أصحابنا المعتزلة في أن الاسلام و الايمان عبارتان عن معنى واحد ، و أن العمل داخل في مفهوم هذه اللفظة، ألا تراه جعل كل واحدة من اللفظات قائمة مقام الأخرى في إفادة المفهوم كما يقال الليث هوالا سد و الأسد هو السبع والسبع هو أبوالحادث فلا شبهة أن الليث يكون أبا الحادث أي أن الأسماء مترادفة ، فاذا كان أو لل اللفظات الاسلام ، وآخرها العمل ، دل على أن العمل هو الاسلام ، وهكذا يقول أصحابنا: إن تادك العمل أي تادك الواجب لا يسمتى مسلما .

فان قُلت : كيف يدل على أن الاسلام هو الايمان ؟ قلت : لأن كل من قال إن العمل داخل في مسمتى الاسلام ، قال إن الاسلام هو الايمان .

فان قلت: لم يقل عَلَيْكُ كما تقوله المعتزلة ، لأنتهم يقولون الاسلام اسم واقع على العمل وغيره من الاعتقاد والنطق باللّسان ، وهو جعل الاسلام هوالعمل .

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة عبده ط مصر ج ٢ ص ١٧١ ، تحت الرقم ١٢٥ من الحكم .

قلت: لا يجوز أن يريد غيره ، لأن لفظ العمل يشمل الاعتقاد و النطق باللسان و حركات الأركان بالعبادات ، إذكل ذلك عمل و فعل ، و إن كان بعضه من أفعال القلوب ، و بعضه من أفعال الجوارح ، و القول بأن الاسلام هو العمل بالأركان خاصة لم يقلبه أجد ، انتهى (١) .

و قال ابن ميثم: هذا قياس مفصول مركب من قياسات (٢) طويت نتائجها و ينتج القياس الأول أن الاسلام هو اليقين، و الثاني أنه التصديق، و الثالث أنه الاقراد، والرابع أنه الأداء، والخامس أنه العمل أمّا المقد مة الأولى فلأن الاسلام هو الدخول في الطاعة، و يلزمه التسليم لله، و صدق اللازم على ملزومه ظاهر، و أمّا الثانية فلأن التسليم الحق إنما يكون ممن تيقن استحقاق المطاع للتسليم له، فاليقين من لمواذم التسليم لله، و أما الثالثة فلأن اليقين بذلك مستلزم للتصديق بما جاء به على لسان رسوله، من وجوب طاعته، فصدق على اليقين به أنه تصديق له، وأمّا الرابعة فلأن التصديق لله في وجوب طاعته إقراد بصدق الله في وجوب أمر يستلزم أداء المقر المعترف لما أقر به، وكان إقراره أداء لازماً ، السادسة أن أداء ما اعترف به لله من الطاعة الواجبة لا يكون إلاعملا ، ويؤول حاصل هذا الترتيب إلى إنتاج به لله من الطاعة الواجبة لا يكون إلاعملا ، ويؤول حاصل هذا الترتيب إلى إنتاج ان الاسلام هو العمل لله ، بمقتضى أو امره ، و هو تفسير بالخاصة كما سبق بيانه انتهى (٣) وكأن ما ذكرنا أنسب و أوفق .

و قال الكيدرى ترحمه الله : « الاسلام هو التسليم » يعنى : الدين هو الانقياد للحق و الاذعان له « و التسليم هو اليقين» أي صادر عنه و لازم له ، فكأنه هو من فرط تعلقه به «و التصديق هو الاقرار» أي إقرار الذهن و حكمه «والاقرار هو الأداء» أي مستلزم للأداء و شديد الشبه بالعلة له ، لأن من تيقن حقية الشيء ، و أن أي مستلزم للأداء و شديد الشبه بالعلة له ، لائن من تيقن حقية الشيء ، و أن

<sup>(</sup>١) شرح النهج لابن أبى الحديد ج ۴ س ٣٠٢ .

<sup>(</sup>٢) يعنى بالمفسول : المفسول النتائج ، وهي من أقسام القياس المركب .

<sup>(</sup>٣) شرح النهج لابن ميثم البحراني ص ٢٥٥٠.

مصالحه منوطة بفعله ، و مفاسده مترتبة على تركه ، كان ذلك مقويّياً لداعيه على فعله غاية التقوية يعني من حق المسلم الكامل في إسلامه أن يجمع بين علم اليقين ، و العمل الخالص ، ليحط وحله في المحل الأرفع ، و يجاور الرفيق الأعلى .

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته في رسالة حقائق الأيمان بعد ايراد هذا الكلام من أمير المؤمنين على ما هذا لفظه: البحث عن هذا الكلام يتعلّق بأمرين الأوال ما المراد من هذا النسبة ؟ الثّاني ما المراد من هذا المنسوب ؟

أمّا الأول فقد ذكر بعض الشارحين أن هذه النسبة بالتعريف أشبه منها بالقياس ، فعر في الاسلام بأنه التسليم لله ، و الدخول في طاعته ، و هو تفسير لفظ بلفظ أعرف منه ، والتسليم بأنه اليقين ، وهو تعريف بلازم مساو ، إذ التسليم الحق إنما يكون ممن تيقن صدق من سلمله ، واستحقاقه التسليم ، واليقين بأنه التصديق أي التصديق الجازم المطابق البرهاني ، فذكر جنسه ونبه بذلك على حد و أورسمه و التصديق بأنه الاقرار بالله و رسله ، وما جاء من البينات و هو تعريف لفظ بلفظ أعرف ، والاقرار بأنه الأداء أي أداء ما أقر بعض خواصه انتهى .

أقول: هذا بناء على أن المراد من الاسلام المعرق في كلامه تما الله السلام حقيقة عند الله تعالى في نفس الأم أو الاسلام الكامل عند الله تعالى أيضاً و الاسلام حقيقة عند الله تعالى في نفس الأم أو الاسلام الكامل عند الله تعالى أيضاً إلا فلا يخفى أن الاسلام يكفى في تحققه في ظاهر الشرع الاقرار بالشهادتين ، سواء علم من المقر التصديق بالله تعالى و الدخول في طاعته أملا ؟ كما صر حوا به في تعريف الاسلام في كتب الفروع و غيرها ، فعلم أن الحكم بكون تعريف الاسلام في نفس بالتسليم لله النح تعريفاً لفظياً ، إنها يتم على المعنى الأول ، وهو الاسلام في نفس الأمر أو الكامل .

و يمكن أن يقال إن التعريف حقيقي و ذلك لأن الاسلام لغة هو مطلق الانقياد و التسليم ، فاذا قيد التسليم بكونه لله تعالى و الدخول في طاعته كان بياناً للماهيئة التي اعتبرها الشارع إسلاماً فهو من قبيل ما ذكر جنسه و نبته على حدة م

أورسمه .

و أقول أيضاً: في جعله الاقرار بالله تعالى إلى آخره تعريف لفظ بلفظ أعرف للتصديق بحث لا يخفى لأن المراد من التصديق المذكور هنا القلبي لا اللساني حيث فسره بأنه الجازم المطابق الخ والاقرار المراد منه الاعتراف باللسان، إذهو المتبادر منه، و لذا جعله بعضهم قسيماً للتصديق في تعريف الايمان، حيث قال: هو التصديق مع الاقرار وحينئذ فيكون بين معنى اللفظين غاية المباينة، فكيف يكون تعريف لفظ بلفظ ؟ اللهم إلا أن يراد من الاقرار بالله و رسله مطلق الانقياد و التسليم بالقلب و اللسان، على طريق عموم المجاز، ولا يخفى ما فيه.

و الذي يظهرلي أنه تعريف بلازم عرفي"، و ذلك لأن من أذعن بالله و الذي يظهرلي أنه تعريف بلازم عرفي"، و ذلك لأن من أذعن بالله و بيناتهم لا يكاد ينفك عن إظهار ذلك بلسانه ، فان "الطبيعة جبلت على إظهار مضمرات القلوب ، كما دل عليه قوله تطبيخ « ماأضمر أحد كم شيئاً إلا " وأظهره الله على صفحات وجهه و فلتات لسانه» (١) و لما كان هذا الاقرار هنا مطلوباً للشارع مع كونه في حكم ما هو من مقتضيات الطبيعة ، نبه تطبيخ على أن "التصديق هو الاقرار مع تأكيد طلبه ، حتى كأن "التصديق غير مقبول إلا به ، أو غير معلوم للناس إلا به ، وكذا أقول في جعله الأداء خاصة للاقرار ، فان "خاصة الشيء لا تنفك عنه ، و الأداء قد ينفك عن الاقرار ، فان "المراد من الأداء هنا عمل الطاعات ، والاقرار لا يستلزمه ، ويمكن الجواب بأنه تطبيخ أداد من الاقرار الكامل فكأنه لا يصير كاملاحتى يردفه بالأداء الذي هو العمل .

وأماالثانى: فقد علم من هذه النسبة الشارحة [أن ] المنسوب أي المشروح هو الاسلام الكامل أوما هو إسلام عندالله تعالى بحيث لا يتحقق بدون الاسلام في الظاهر، وعلم أيضاً أن "هذا الاسلام هو الايمان إمّا الكامل، أوما لا يتحقق حقيقته المطلوبة للشارع في نفس الأمر إلا "به، لكن "الثاني لا ينطبق إلا على مذهب من قال بأن "حقيقة الايمان هو تصديق بالجنان، و إقراد باللّسان، وعمل بالأركان، وقد عرفت تزييف

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٥ من الحكم .

ذلك فيما تقديم ، و أن الحق عدم اعتبار جميع ذلك في أصل حقيقة الايمان ، نعم هو معتبر في كماله ، و على هذا فالمنسوب إن كان هو الاسلام الكاهل كان الايمان و الاسلام الكاهلان واحداً ، و أمّا الأصليان فالظاهر اتتحادهما أيضاً مع احتمال التفاوت بينهما ، و إن كان هذا المنسوب ما اعتبره الشارع في نفس الأمر إسلاماً لا غيره ، لزم كون الايمان أعم من الاسلام ، و لزم ما تقديم من الاستهجان ، فيحصل من ذلك أن الاسلام إمّا مساو للايمان ، أو أخص ، و أمّا عمومه فلم يظهر له من ذلك احتمال إلا على وجه بعيد فليتامل .

## ۲۶ (باب الشرايع)

المسن عن أبي إسحاق الثقفي ، عن على بن مروان ، عن أبان بن عثمان عمن ذكره ، عن أبي عبدالله على الله تبادك وتعالى أعطى عبدا الله على الله تبادك وتعالى أعطى عبدا الله على التوحيد ، و الاخلاص ، وخلع الا نداد ، والفطرة والحنيفية السمحة ، لارهبانية ولاسياحة ، أحل فيها الطيبات ، وحر م فيها الخبيئات و وضع عنهم إصرهم ، و الا غلال التي كانت عليهم ، فعر ف فضله بذلك ثم افترض عليها فيه الصلاة و الزكاة و الصيام و الحج و الا م بالمعروف و النهي عن المنكر ، و الحلال و الحرام ، و المواديث و الحدود و الفرائض و الجهاد في سبيل الله و زاده الوضوء و فضله بفاتحة الكتاب و بخواتيم سورة البقرة و المفصل و أحل له المغنم و الفيء ، و نصره بالرعب و جعل له الا رض مسجداً و طهوراً ، و أرسله كافة إلى الا بيض و الا سود و الجن و الا نس ، و أعطاه الجزية و أسر المشركين و فداهم ثم كلف مالم يكلف أحداً من الا نبياء أنزل عليه سيفاً من السماء في غير غمد ، و قيل له : «قاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك» .

عباس بن عامر : وذاد فيه بعضهم : فأخذ الناس بأدبع و تركوا هذه ، يعني الولاية (١) .

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ٢٨٧ والاية في النساء: ٨٤.

كا: عن على "، عن أبيه ، عن البزنطي"؛ و العد"ة ، عن البرقي "، عن إبراهيم بن على الثقفي "، عن على بن مروان جميعاً ، عن أبان مثله إلا أن فيه والفطرة الحنيفية ، وحرام فيها الخبائث ، إلى قوله ثم "افترض عليه فيها الصلاة (١)

تبيين: قوله على الشرايع نوح» يحتمل أن يكون المراد بالشرايع أصول الدين ، و يكون التوحيد والاخلاص وخلع الأنداد بياناً لها « والفطرة الحنيفية » معطوفة على الشرايع وإنماخص على الشراك بهذه الثلاثة ، مع اشتراكه عليه السلام معهم في كثير من العبادات ، لاختلاف الكيفيات فيها ، دون هذه الثلاثة و لعله عليه السلام معهم في كثير من العبادات ، لاختلاف الكيفيات فيها ، دون هذه الثلاثة و لعله عليه السلام على أصول الدين و العلم على المعاد ، مع أنه يمكن إدخالها في بعض ما ذكر ، لا سينما الاخلاص بتكلف (٢) .

ويمكن أن يكون المراد منها الأصول، وأصول الفروع المشتركة، وإن اختلفت في الخصوصيات و الكيفيات، وحيئذ يكون جميع تلك الفقرات إلى قوله علىه السلام «وزاده» بياناً للشرايع، ويشكل حيئذذكر الرهبانية والسياحة، إذالمشهور أن عدمهما من خصائص نبينا عَيَّالله إلا أن يقال المراد عدم الوجوب وهو مشترك أويقال إنهما لم يكونا في شريعة عيسى تَلْقِيله أيضاً وإن استشكل بالجهاد وأنه لم يجاهد عيسى تَلْقِيله فالجواب أنه يمكن أن يكون واجباً عليه لكن لم يتحقيق شرائطه، ولذا لم يجاهد، ولعل قوله عليه السلام «زاده و فضيله» بهذا الوجه أوفق، وكأن المراد بالتوحيد نفي الشريك في الخلق، و بالاخلاص نفي الشريك في العبادة، وخلع الأنداد تأكيد لهما، أو المراد بالاخلاص نفي الشرك الخفي و بخلع الأنداد نفي الشرك الخفي" و بخلع الأنداد نفي الشرك الخفي"، أو المراد بالاخلاص نفي الشرك الخفي و بخلع الأنداد نفي الشرك في استحقاق العبادة، و الأنداد جمع ند"، وهو مثل الشيء الذي يضاده في الموره، و يناده أي يخالفه.

والفطرة ملَّة الاسلام الَّتي فطرالله الناس عليها ، كما منَّ ، والحنيفيَّة : المائلة

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ١٧.

<sup>(</sup>٢) والذي يظهر لي من الخبرأن اولى العزم من الرسل وهم خمسة كانوا صاحب ---

من الباطل إلى الحق "، أو الموافقة لملّة إبراهيم عَلَيَّكُم النهاية: الحنيف عندالعرب من كان على دين إبراهيم وأصل الحنف الميل، ومنه الحديث بعثت بالحنيفيّة السمحة السهلة ، و في القاموس: السمحة الملّة الّتي مافيها ضيق .

و في النهاية : فيه لا رهبانية في الاسلام ، و هي من رهبنة النصارى ، و أصله من الرهبة الخوف ، كانوا يترهبون بالتخلّي من أشغال الدنيا ، و ترك ملاذ ها و الزهد فيها ، والعزلة عن أهلها ، و تعمد مشاقها ، حتى أن منهم من كان يخصي نفسه و يضع السلسلة في عنقه و غير ذلك من أنواع التعذيب ، فنفاها النبي عَلَيْهُ النبي عنها انتهى .

وقال الطبرسي قد س س و في قوله تعالى: « ورهبانية ابتدعوها » (١): هي الخصلة من العبادة يظهر فيها معنى الرهبة إمّا في لبسة ، أو انفراد عن الجماعة أو غير ذلك من الأمور التي يظهر فيها نسك صاحبه ، و المعنى ابتدعوا رهبانية أم نكتبها عليهم ، و قيل إن الرهبانية التي ابتدعوها هي رفض النساء ، و التخاذ الصوامع عن قتادة ، قال : و تقديره و رهبانية ما كتبناها عليهم إلا أنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله ، فما رعوها حق رعايتها ، و قيل إن الرهبانية التي ابتدعوها لحاقهم بالبراري والجبال في خبرمر فوع عن النبي عَيْنَ الله فما رعوها الدين بعدهم حق رعايتها ، وذلك لتكذيبهم بمحمد عَيْنَ الله عن ابن عباس ، وقيل : إن الرهبانية حق رعايتها ، وذلك لتكذيبهم بمحمد عَيْنَ الله عن ابن عباس ، وقيل : إن الرهبانية حق رعايتها ، وذلك لتكذيبهم بمحمد عَيْنَ الله عن ابن عباس ، وقيل : إن الرهبانية

<sup>---</sup> شريعة ولكن اختصكل واحدمنهم لاقتضاء الجووالمحيط بخصيصة ممتازة ظهرفيهاكونه صاحب عزم و ادادة كما خصص كل واحد منهم بمعجزة خاصة تظهره على أهل زمانه .

فقد قام نوح عليه السلام في جو الشرك و أهل الاشراك فخص بالتوحيد و كان جل سعيه وراء ذلك ، و قام ابراهيم عليه السلام بالاخلاص في العبادة و موسى بخلع الانداد مثل فرعون ذي الاوتاد ، و عيسى بالفطرة و تطهير الوجدان ، و خص محمد صلى الله عليه و آله بالحنيفية السمحة ، لا رهبانية ولاسياحة : و هي احلال الطببات و تحريم الخبائث الى آخر ماذكر عليه السلام فتفطن .

<sup>(</sup>١) الحديد : ٢٧ .

ج ۸۲

هي الانقطاع عن الناس للانفراد بالعبادة « ما كتبناها» أي ما فرضناها « عليهم » وقال الزجَّاج إنَّ تقديره «ما كتبناها عليهم إلاَّ ابتغاء رضوان الله و ابتغاء رضوان الله اتَّبَاع مَا أَمْرَاللهُ ، فهذا وجه ، قال : وفيها وجه آخر جاء في التفسير أنَّهم كانو ايرون من ملوكهم مالا يصبرونعليه ، وفاتَّخذوا أسراباً وصوامع ، وابتدعوا ذلك ، فلمًّا ألزموا أنفسهم ذلك التطوُّع، و دخلوا عليه، لزمهم إتمامه كما أنَّ الانسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفرض عليه لزمة أن يتمـّه .

قال: وقوله «فما رعوها حق رعايتها» على ضربين أحدهماأن يكونوا قصروا فيما ألزموه أنفسهم ، و الاخر و هو الأجود أن يكونوا حين بعث النبي عَمَالِاللهُ . فلم يؤمنوا به ، وكانوا تاركين لطاعة الله ، فما رعوها [أي] تلك الرهبانيّة حقّ رعايتها ودليل ذلك قوله «فآتينا النَّذين آمنوامنهم أجرهم» يعني النَّذين آمنوا بالنبي عَيْنِ اللهِ «وكثير منهم فاسقون» أي كافرون انتهى كلام الزجّاج .

ويعضد هذا ما جاءت به الرواية عن ابن مسعود، قال : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه و آله على حمار فقال : يا ابن امم عبد ، هل تدري من أين أحدثت بنو إسرائيل!! الرهبانية؟ فقلت: الله و رسوله أعلم، فقال: ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى يَطْبَلْكُم يعملون بمعاصى الله ، فغضب أهل الايمان فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث مرَّات ، فلم يبق منهم إلا القليل ، فقالوا : إن ظهرنا هؤلاء أفنون ولم يبق للدِّين أحد يدعو إليه ، فتعالوا نتفر َّق في الأرض إلى أن يبعث الله النبيُّ الَّذي وعدنا به عيسى ﷺ يعنون عِداً عَلَيْكُ فَتَفُر ۖ قُوا فِي غيران الجبال ، و أحدثوا رهبانية فمنهم من تمستك بدينه ، و منهم من كفر ، ثم تلا هذه الا ية «و رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم، إلى آخرها ثم قال ياابن أم عبد أتدري مارهبانية ا متى ؟ قلت : الله و رسوله أعلم ، قال : الهجرة و الجهاد و الصلاة و الصوم و الحج و العمرة .

و في حديث آخر عن ابن مسعود ، أنَّه عَلَيْظَ قال : من آمن بي و صدَّقني و اتبعني فقد رعاها حق وعايتها ، ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون انتهى (١) (١) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٤٣٠.

وقال فيالنهاية: فيه لاسياحة في الاسلام، يقال: ساح في الأرض يسيح سياحة إذا ذهب فيها، و أصله من السيح، و هو الماء الجادي المنبسط على الأرض، أداد مغادقة الأمصار، وسكنى البرادي، وترك شهود الجمعة و الجماعات، وقيل: أداد الذين يسيحون في الأرض بالشرق و النميمة و الافساد بين الناس، و من الأول الحديث سياحة هذه الأمة الصيام، قيل للصائم سائح لأن الذي يسيح في الأرض متعبداً، يسيح ولا ذاد معه ولا ماء، فحين يجد يطعم والصائم يمضى نهاده لا يأكل ولا يشرب شيئاً فشبة به انتهى.

قوله عَلَيْكُ ؛ « أحل فيها الطيّبات » (١) إشارة إلى قوله تعالى في الأعراف «الدين يتبعون الرسول النبي الأممي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل الهمالطيبات ويحريم عليهمالخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال الَّتيكانت عليهم، الأية قال الطبرسي " قدس " سرُّه : ﴿ وَيُحَلُّ لهم الطينبات و يحريم عليهم الخبائث » معناه يبيح لهم المستلذَّات الحسنة ، و يحريم عليهم القبائح ، وما تعافه الأنفس ، وقيل : يحلُّ لهم مااكنسبوه من وجه طيَّب ، و يحريم عليهم ما اكتسبوه من وجه خبيث ، و قيل يحل الهم ماحر مه عليهم رهابينهم وأحبارهم ، و ما كان يحرُّمه أهل الجاهلية من البحائر والسوائب و غيرها و يحرُّم. عليهم الميتة والدَّم ولحم الخنزير وماذكر معها « ويضع عنهم إصرهم » أي ثقلهم شبُّه ماكان على بني إسرائيل من التكليف الشديد بالثقل، و ذلك أن الله سبحانه جعل توبتهم أن يقتل بعضهم بعضاً ، وجعل توبة هذه الأمّة الندم بالقلب حرمة للنبي عَيْنَا اللهِ عَنْهُ اللهِ عن الحسن ، وقيل الاص هوالعهد الّذي كان الله سبحانه أخذه على بني إسرائيل أن يعملوا بما في النوراة عنابنءبّاس والضحّاك والسدّى ويجمع المعنيين قول الزجّاج الاص ماعقدته من عقد ثقيل « والأعلال الّتي كانت عليهم » معناه ويضع عنهم العهود الَّتِي كانت في ذمَّتهم ، و جعل تلك العهود بمنزلة الأغلال الَّتي تكون في الأعناق للزومهاكما يقال: هذا طوق في عنقك ، وقيل يريد بالأغلال ما امتحنوا به من قتل

<sup>(</sup>١) الاعراف : ١٥٧ .

نفوسهم في التوبة ، و قرض ما يصيبه البول من أجسادهم ، وما أشبه ذلك من تحريم السبت وتحريم العروق والشحوم وقطع الأعضاء الخاطئة ، ووجوبالقصاص دونالدية عن أكثر المفسرين (١) انتهى .

وأقول: استدل أكثر أصحابنا على تحريم كثير من الأشياء مما تستقذره طباع أكثر الخلق بهذه الاية ، وهو مشكل ، إذا الظاهر من سياق الاية مدح النبي صلى الله عليه و آله و شريعته ، بأن مايحل لهم هو طيب واقعاً وإن لم نفهم طيبه وما يحر معليهم هو الخبيث واقعاً وإن لم نعلم خبثه ، كالطعام المستلذ الذي يكون من مال اليتيم أو مال السرقة تستلذ الطبع وهو خبيث واقعاً وأكثر الأدوية التي يحتاج الناس إليها في عاية البشاعة وتستقذرها الطبع ، ولم أرقائلا بتحريمها ، فالحمل على المعنى الذي لا يحتاج إلى تخصيص ويكون موافقاً اقواعد الامامية من الحسن و القبح العقليين ، أولى من الحمل على معنى لابد فيه من تخصيصات كثيرة ، بل مايخرج منهما أكثر مما يدخل فيهما كما لا يخفى على من تتبتع مواردهما .

ويمكن أن يقال هذه الاية كالصريحة في الحسن والقبح العقليين ، ولم يستدل بها الاصحاب رضي الله عنهم ، وقيل الاصر الثقل الذي يأصر حامله ، أي يحبسه في مكانه لفرط ثقله ، و قال الزمخشري هو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته ، نحو اشتراط قتل الانفس في صحة توبتهم ، وكذلك الاغلال مثل لماكان في شرايعهم من الاشياء الشاقة نحوبت القضاء بالقصاص عمداً كان أوخطاء من غير شرع الدية ، وقطع الاعضاء الخاطئه ، وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب، وإحراق الغنائم ، وتحريم العروق في اللّحم ، وتحريم السبت ، وعن عطاكانت بنو إسرائيل إذا قامت تصلّي لبسوا المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم ، و دبتما ثقب الرجل ترقوته و جعل فيها طرف السلسلة و أوثقها إلى السادية يحبس نفسه على العبادة انتهى .

قوله على الفطرة المراد المراد المراد بالحلال ماعداللحرام التي هي ملّنه ، وكأن «ثم » للتفاوت في الرتبة ، وقيل : المراد بالحلال ماعداللحرام

<sup>(</sup>١) مجمعالبيان ج ۴ س ۴۸۷ .

فيشمل الأحكام الأربعة ، والمراد بالفرائض المواريث ذكرت تأكيداً أو مطلق الواجبات ، و قيل : الفرائض ماله تقدير شرعي من المواريث ، وهي أعم منها ومن غيرها ، مما ليس له تقدير ، و قيل : المراد بالفرائض مافرض من القصاص بقدر الجناية و قوله « وزاده الوضوء » يدل على عدم شرع الوضوء في الأمم السابقة ، وينافيه ماورد في تفسير قوله تعالى «فطفق مسحاً بالسوق والأعناق» (١) أنهم مسحوا ساقهم و عنقهم وكان ذلك وضوءهم إلا أن يقال : المراد زيادة الوضوء كما في بعض النسخ « وزيادة الوضوء » عطفاً على الجهاد .

قوله عَلَيْكُ « وفضّله » إشارة إلى ما روي عن النبي عَيَالُكُ أنّه قال : أعطيت مكان التوراة السبع الطّول ، ومكان الانجيل المثاني ومكان الزبورالمئين وفضّلت بالمفصّل وفي رواية واثلة بن الأصقع وأعطيت مكان الانجيل المئين ومكان الزبور المثاني ، و أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم البقرة من تحت العرش لم يعطها نبي قبلي و أعطاني ربي المفصل نافلة .

قال الطبرسي رو" حالله روحه: فالسبع الطول: البقرة، وآل عمران، والنساء والمائدة، والأنعام، والأعراف والأنفال معالتوبة لأنتهما والأنعام، والأعراف والأنفال معالتوبة لأنتهما تهما والطول جمع الطولى لم يفصل بينهما بالبسملة، وقيل: إن السابعة سورة يونس، والطول جمع الطولى تأنيث الأطول، وإنتما سميت هذه السور الطول، لأنتها أطول سور القرآن، وأمّا المثانى فهي السور التالية للسبع الطول أو لها يونس وآخرها النحل، وإنتما سميت المثانى لأنتها ثنت الطول أي تلتها، وكان الطول هي المبادي، والمثانى لها ثواني، و واحدها مثنى مثل المعنى و المعانى، وقال الفراء: واحدها مثناة و قيل المثانى سورالقرآن كلّها طوالها وقصارها، من قوله تعالى «كتاباً متشابهاً مثانى» (٢) وأمّا المئون فهي كل سورة تكون نحواً من مائة آية أوفويق ذلك أودوينه، وهي سبع سورأو "لها سورة بني إسرائيل وآخرها المؤمنون، وقيل إن "المئين ماولى السبع الطول

<sup>(</sup>١) سورة ص : ٣٣ .

<sup>(</sup>٢) الزمر : ٢٣ .

ثم المناني بعدها ، وهي التي تقصر عن المئين و تزيد على المفصل ، و سميت المناني لأن المئين مباد لها ، و أمّا المفصل فما بعد الحواميم من قصار السور إلى آخرالقرآن ، سميت مفصلا لكثرة الفصول بين سورها ببسم الله الرحمن الرحيم انتهى (١) .

وأقول : اختلف في أو لل المفصل فقيل من سورة ق وقيل من سورة من عَلَيْ الله وقيل من سورة من النووي مفصل القرآن من إلى آخر القرآن ، وقصاده من الضحى إلى آخره ، ومطو لاته إلى عم ومتوسطاته إلى الضحى ، و في الخبر المفصل ثمان وستون سورة ، و سيأتي تمام الكلام في ذلك في كتاب القرآن .

«وأحل له المغنم» في النهاية الغنيمة والغنم المغنم والغنائم هوما أصيب من أموال أهل الحرب وأوجف عليه المسلمون بالخيل والركاب، وقال: الفيء ما حصل للمسلمين من أموال الكفاد من غير حرب ولاجهاد، وأصل الفيء الرجوع يقال فاء يفيء فيئة وفيئاً، كأنه في الأصل لهم ثم "رجع إليهم انتهى.

أقول: و يحتمل أن يكون المراد بالمغنم المنقولات و بالفيء الأراضي سواء المخنت بحرب أملا وعلى التقديرين في قوله «له» توستع أي له ولا هل بيته وا منه ، و يحتمل أن تكون اللام سببية لا صلة للإحلال فيكون من أحل له غيرمذكور فيشمل الجمع و الاختصاص لمام أن الأمم السابقة كانوا لاتحل لهم الغنيمة ، بل كانوا يجمعونها فتنزل ناد من السماء فتحرقها ، وكان ذلك بلية عظيمة عليهم ، حتى كان قد يقع فيها السرقه فيقع الطاعون بينهم ، فمن الله على هذه الأمة باحلالها ، و نصره بالرعب مع قلة العيدة والعدة ، وكثرة الأعداء ، وشدة بأسهم «والرعب» الفزع و الخوف ، فكان الله تعالى يلقى رعبه في قلوب الأعداء حتى إذا كان بينه و بينهم مسيرة شهرها بوه وفزعوا منه .

«و جعل له الأرض مسجداً» أي مصلّى يجوز لهم الصلاة في أي موضع شاؤا بخلاف الأكم السابقة فان صلاتهم كانت في بيعهم وكنايسهم إلا من ضرورة «وطهوراً»

<sup>(</sup>١) مجمع البيان ج ١ ص ١٤ .

أي مطهيراً أوما ينطهيربه: تطهير أسفل القدم و النعل و محل الاستنجاء و تقوم مقام الماء عند تعذره في التيميم، و المراد بكونها طهوراً أنها بمنزلة الطهور في استباحة الصلاة بهاو حمله السيد رحمه الله على ظاهره فاستدل به على ما ذهب إليه منأن التيميم يرفع الحدث إلى وجود الماء.

«وأرسله كافة» إشارة إلى قوله تعالى «وما أرسلناك إلا كافة للناس» ودكافة» في الأية (١) إمّا حال عمّا بعدها أي إلى الناس جميعاً ، ومن لم يجو تزتقديم الحال على ذي الحال المجرور قال هي حال عن الضمير المنصوب في أرسلنا ، و الناء للمبالغة أو صفة لمصدر محذوف أي إرسالة كافة ، أومصدر كالكاذبة والعافية ، ولعل الأخيرين في الخبر أنسب ، و ظاهره أن غيره عَلَيْ الله لم يبعث في الكافة وهو خلاف المشهور .

و يحتمل أن يكون الحصر إضافياً أو يكون المراد به بعثه على جميع من بعده إذ لانبي بعده بخلاف سائر أولى العزم فانتهم لم يكونوا كذلك ، بل نسخت شريعتهم «و الأبيض و الأسود» العجم و العرب ، أو كل من اتصف باللونين ليشمل جميع الناس ، قال في النهاية : فيه بعثت إلى الأحمر و الأسود أي العجم و العرب لأن الغالب على ألوان العجم الحمرة والبياض ، وعلى ألوان العرب الأدمة والسمرة و قيل : أداد بالأحمر الأبيض مطلقاً ، فان العرب تقول امرأة حمراء أي بيضاء ، و منه الحديث أعطيت الكنزين الأحمر و الأبيض هي ما أف الله على أمنة من كنوز الملوك ، فالأحمر الذهب و الأبيض الفضة ، و الذهب كنوز الروم لأنه الغالب على نقودهم ، و الفضة كنوز الأكاسرة لأنها الغالمة على نقودهم ، و العجم جمعهم الله على دينه و ملته انتهى الغالمة على نقودهم ، و قيل: أداد العرب و العجم جمعهم الله على دينه و ملته انتهى و الكلام في اختصاص البعث على الجن و الانس به عَلَيْ الله كالكلام فيما سبق .

و يدلُّ الخبر أيضاً على اختصاص الجزية والأسر والفداء به ﷺ ﴿والجزية ﴾ المال الذي يقرِّره الحاكم على الكتابي إذا أقرَّه على دينه ، وهي فعلة منالجزاء كأنها جزت عن قتله و أسره ، ﴿ والفداء ﴾ بالكسر و المد و بالفتح و القصر ، فكاك الأسير بالمال الذي قررَه الحاكم عليه ، يقال فداه يفديه فداء ﴿ ثُمَّ كُلُف ﴾ على بناء

<sup>(</sup>١) سبأ : ٢٨ .

المفعول و «ثم » هنا أيضاً مثل ما سبق ، لأن هذا التكليف أعظم التكليفات و أشقها فقد ثبت عَلِيْهِ في حرب ا حد و حنين بعد انهزام أصحابه مصر حا باسمه لا يبالي شيئاً « وا أنزل عليه سيف من السماء» أي ذو الفقار أو غيره وكونه بلا غمد تحريض على الجهاد وإشارة إلى أن سيفه ينبغي أن لا يغمد و قيل السيف عبارة عن آية سورة براءة «فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين» (١) فانها يقال لها آية السيف و كونه من غير غمد كناية عن أنها من المحكمات ولا يخفى بعده ، «والغمد» بالكس الغلاف ، وقال البيضاوي «قاتل في سبيل الله» إن تثبيطوا و تركوك وحدك «لاتكلف الخلاف ، وقال البيضاوي «قاتل في سبيل الله» إن تثبيطوا و تركوك وحدك «لاتكلف وإن لم يساعدك أحد ، فان الله ناصرك لا الجنود .

٣- سن: عن عثمان بن عيسى، عن سماعة قال: قلت لا بي عبدالله الله على الله على الله على الله على الرسل» (٢) فقال: نوح وإبراهيم وموسى و على صلوات الله عليهم و على جميع أنبياءالله و رسله، قلت: كيف صاروا أولي العزم؟ قال: لا أن أنوحاً بعث بكتاب و شريعة فكل من جاء بعد نوح أخذ بكتاب نوح و شريعته و منهاجه حتى جاء إبراهيم المناه المناه و بعزيمة ترك كتاب نوح و شريعته و منهاجه حتى جاء بعد إبراهيم جاء بشريعة إبراهيم ومنهاجه وبالصحف حتى جاء موسى بالتوراة و بعزيمة ترك الصحف و فكل نبي جاء بعد موسى أخذ بالتوراة و شريعته و منهاجه حتى جاء المسيح بالانجيل و بعزيمة ترك شريعة أخذ بالتوراة و شريعته و منهاجه حتى جاء المسيح بالانجيل و بعزيمة ترك شريعة موسى ومنهاجه ، فكل نبي جاء بعد المسيح أخذ بشريعته ومنهاجه حتى جاء على المناه على فجاء بالقرآن وشريعته ومنهاجه ، فحلاله حلال إلى يوم القيامة ، و حرامه حرام فجاء بالقرآن وشريعته ومنهاجه ، فحلاله حلال إلى يوم القيامة ، و حرامه حرام إلى يوم القيامة ، فهؤلاء أولوا العزم من الرسل (٣) .

كا : عن العدَّة ، عن البرقي مثله (٤) .

<sup>(</sup>١) براءة : ۵ .

<sup>(</sup>٢) الاحقاف : ٣٥ .

<sup>(</sup>٣) المحاسن ص ٢٤١ .

<sup>(</sup>۴) الکافی ج ۲ س ۱۷ .

بيان: « فاصبر كما صبر ا ولوا العزم من الرسل » قال الطبرسي وحمه الله: أي فاصبر يا على أذى هؤلاء الكفار ، وعلى ترك إجابتهم لك ، كما صبر الرسل وهمن هنا لتبيين الجنس ، فالمراد جميع الأنبياء لأنهم عزموا على أداء الرسالة وتحمل أعبائها ، وقيل: إن «من » ههنا للتبعيض ، وهو قول أكثر المفسرين والظاهر في روايات أصحابنا ثم اختلفوا فقيلهم من أتى بشريعة مستأنفة نسخت شريعة من تقدامه ، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وعلى صلى الله عليه وآله وعليهم عن ابن عبدالله المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة والموالية عن أبي جعفروا بي عبدالله المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة عليه وإبراهيم صبر على أذى قومه ، وإبراهيم صبر على النار ، وإسحاق صبر على الذبح ، و يعقوب صبر على فقد الولد و ذهاب صبر على النار ، و إسحاق صبر على الذبح ، و يعقوب صبر على الضر عن مجاهد .

و قيلهم الذين امروا بالجهاد و القتال وأظهروا المكاشفة وجاهدوا في الدين عن السدين والكلبي ، وقيل : هم أدبعة إبراهيم و نوح وهود و رابعهم على عَلَيْكُولُهُ عن أبي العالية ، و العزم هو الوجوب والحتم و أولوا العزم من الرسل هم الذين شرعوا الشرايع و أوجبوا على الناس الأخذ بها ، و الانقطاع عن غيرها انتهى (١) .

قوله ﷺ: «لاكفراً به» أي إنكاراً لحقيّته بل إيمانا به وبصلاحه في وقت دون آخر ، و للنسخ مصالح كثيرة و العبد مأمور بالتسليم ، و كان من جملتها ابتلاء الخلق و اختبارهم في ترك ماكانوا متمسّكين به ، قوله : «و منهاجه كأنّه إشارة إلى قوله تعالى «ولكل" جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً» (٢) .

سرفس: قوله: «شرع لكم من الدين» (٣) مخاطبة لرسول الله عَلَيْكُلله « ما وصتى به نوحاً و الذي أوحينا إليك » يا على « و ما وصينا به إبراهيم و موسى و عيسى أن أقيموا الدين، أي تعلموا الدين، يعنى التوحيد و إقام الصلاة وإيتاء الزكاة و صوم شهر رمضان وحج "البيت و السنن والأحكام الذي في الكتب و الاقرار بولاية

<sup>(</sup>١) مجمع البيان ج ٩ ص ٩٤٠

۲) المائانة : ۴۸ .
 ۳) الشورى : ۱۳ – ۱۵ .

أمير المؤمنين عَلَيَكُم ولا تنفر قوا فيه أي لا تختلفوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه من ذكر هذه الشرايع ، ثم قال « الله يجتى إليه من يشاء أي يختار هو يهدي إليه من ينيب و هم الأئمة الذين اختارهم واجتباهم قال : « وما تفر قوا الا من بعد ما جائهم العلم بغياً بينهم قال لم يتفر قوا بجهل ولكنهم تفر قوا مل جائهم العلم وعرفوه ، فحسد بعضهم بعضاً و بغى بعضهم على بعض ، لما دأوا من تفاضل أمير المؤمنين عَلَيَكُم بأمرالله فتفر قوا في المذاهب و أخذوا بالاراء و الأهواء .

ثم قال عز وجل : «ولولاكلمة سبقت من ربك إلى أجل مسملى لقضى بينهم» قال : لولا أن الله قدقد و ذلك أن يكون في التقدير الأول ، لقضى بينهم إذا اختلفوا وأهلكهم ولم ينظرهم ، ولكن أخرهم إلى أجل مسملى «وإن الذين او رثوا الكتاب من بعدهم لغي شك منه مريب كناية عن الذين نقضوا أمر رسول الله عَلَيْكُولَهُ ،، ثم قال : « فلذلك فادع » يعنى لهذه الأمور و الذي تقد م ذكره و موالاة أمير المؤمنين « واستقم كما أمرت » .

قال: فحد "ثني أبي ، عن على " بن مهزياد، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، في قول الله «أن أقيموا الد "بن» قال الامام: «ولا تتفر "قوا فيه كناية عن أمير المؤمنين ثم " قال : «كبر على المشركين ما تدعوهم إليه من أمر ولاية على " « الله يجتبي إليه من يشاء » كناية عن على " عَلَيْكُم « ويهدي إليه من ينب » ثم " قال : «فلذلك فادع » يعني إلى ولاية أمير المؤمنين عَلَيْكُم » «ولا تتبع أهوائهم » فيه « و قل منت بما أنزل الله من كتاب وأ مرت لأعدل بينكم الله دبنا وربتكم » إلى قوله « و إليه المصير (١) .

<sup>(</sup>١) تفسيرالقمي ص ٢٠٠٠ .

17

## «( باب )»

## ♦ ( دعائم الاسلام والایمان )» ♦

الحسين بن عن المعلّى ، عن المعلّى ، عن الوسّاء ، عن أبان بن عثمان عن الفضيل ، عن ابي حمزة ، عن أبي جعفر تَليّكُ قال : بني الاسلام على خمس : على الصلاة والزكاة و الصوم والحج و الولاية ، ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية (١) . عن أبي على الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عبّاس ابن عامر ، عن أبان ، عن الفضيل عنه تَليّكُ مثله وزاد في آخره فأخذ الناس بأربع و تركوا هذه ، يعنى الولاية (٢) .

سن عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة مثله بتقديم الحج على الصوم إلى قوله ما نودي بالولاية ، ثم قال : و زاد فيها عبّاس بن عامر : وأخذ الناس بأربع إلى آخره (٣) .

بيان: « بنى الاسلام على خمس » يحتمل أن يكون المراد بالاسلام الشهادتين وكأنتهما موضوعتان على هذه الخمسة ، لا تقومان إلا بها ، أويكون المراد بالاسلام الايمان ، و بالبناء عليها كونها أجراء و أركانه فحينئذ يمكن أن يكون المراد بالولاية ما يشمل الشهادتين أيضاً ، أو يكون عدم ذكرهما للظهور و أمّا ذكر الولاية التي هي من العقائد الايمانية مع العبادات الفرعية ، مع تأخيرها عنها ، إمّا للمماشاة مع العامة ، أو المراد بها فرط المودة و المتابعة اللّتان هما من مكم الات الايمان أو المراد بالا ربع الاعتقاد بها ، و الانقياد لها ، فنكون من ا صول الدين لا نتها

۱۸ و۴) الكافي ج ۲ س ۱۸ .

<sup>(</sup>٣) المحاسن ص ٢٨٦ وقدمر مثله في الباب ٢٦ تحت الرقم : ١ .

من ضروريّاته ، و إنكارها كفر ، والأوّل أظهر « كما نودي بالولاية » أي في يوم الغدير أوفي الميثاق و هو بعيد «والولاية» بالكسر الإمارة وكونه أولى بالحكم و التدبير، وبالفتح المحبّة والنصرة وهنا يحتملهما .

ع- كا: عن على بن إبراهيم ، عن عمل بن عيسى ، عنيونس ، عن عجلان أبي صالح قال : قلت لا بي عبدالله المسلم : أوقفني على حدود الايمان ، فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، و أن عمراً رسول الله ، و الاقرار بما جاء من عندالله ، و صلاة الخمس ، و أداء الزكاة ، و صوم شهر رمضان ، و حج البيت ، و ولاية ولينا ، و عداوة عدو نا ، و الدخول مع الصادقين (١) .

توضيح: «حدود الايمان» هنا أعم من أجزائه و شرائطه و مكم الاته « و الاقرار بما جاء من عندالله » المرفوع في جاء راجع إلى الموصول ، و في بعض النسخ «جاء به» ، فالمرفوع للنبي عَيْنَا الله والمراد الاقرار إجمالاً قبل العلم ، وتفصيلا بعده كماسياتي إنشاء الله «والدخول مع الصادقين» متابعة الائمة الصادقين في جميع الائقوال والا فعال ، أي المعصومين كما قال سبحانه « وكونوا مع الصادقين » (٢) وقد من الكلام فيه في كتاب الامامة (٣) .

محكا: عن على بن يحيى ، عن أحمد بن على ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن العرزمي" ، عن أبيه ، عن الصادق عليه الله على : أثاني الاسلام ثلاثة الصلاة و الزكاة والولاية، لا تصح واحدة منهن إلا بصاحبتيها (٤) .

بيان: «الأثاني مجمع الأثفية بالضم والكسرو هي الأحجار التي عليها القدر و أقلّها ثلاثة و إنها اقتصر عليها لأنها أهم الأجزاء، و يدل على اشتراط قبول كل منها بالأخريين، ولا ريب في كون الولاية شرطاً لصحة الأخريين.

عن عن عن بن يحيى ، عن أحمد بن على من على بن النعمان ، عن ابن من على بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عَلَيْكُمْ قال : ألا أُخبرك بأصل الاسلام

<sup>(</sup>١ و۴) الكافي ج٢ : ١٨.

<sup>(</sup>٢) براءة : ١١٩ ، (٣) راجع ج ٢٢ س ٣٠ الباب ٢۶ من كتاب الامامة .

و فرعه و ذروة سنامه ؟ قلت: بلى جعلت فداك ، قال: أمّا أصله فالصلاة ، و فرعه الزكاة ، و ذروة سنامه الجهاد ثم قال: إن شئت أخبرتك بأبواب الخير قلت: نعم جعلت فداك ، قال: الصوم جنّة من النار و الصدّقة تذهب بالخطيئة ، و قيام الرجل في جوف اللّيل يذكر الله ثم قرأ « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » (١) .

ين : عن على " بن النعمان مثله إلى قوله الجهاد و في الموضعين و سنامه .

توضيح: « و ذروة سنامه » الاضافة بيانيّة أولاميّة إذ للسنام الّذي هو ذروة البعير ذروة أيضاً هي أرفع أجزائه ، و إنّما صارت الصلاة أصل الاسلام لأنّه بدونها لا يثبت على ساق ، و الزكاة فرعه لأنّه بدونها لا تتم ، والجهاد ذروة سنامه لأنّه سبب لعلوّه وارتفاعه ، وقيل : لأنّه فوق كل " بر" ، كما ورد في الخبر .

و ذكر من الأبواب الّتي تفتح الخيرات الجليلة على صاحبها ثلاثة: أحدها الصوم أي الواجب أو الأعم لا نه جنة من النار و ممنا يؤدي إليها من الشهوات و ثانيها الصدقة الواجبة أو الاعم فانتها تكفير الخطايا وتذهبها ، وثالثها صلاة اللّيل لمدحه سبحانة فاعلها بقوله «تتجافى جنوبهم عن المضاجع » حيث حصر الايمان فيهم أولا ثم مدحهم بما مدحهم به ثم عظم و أبهم جزاءهم حيث قال: « إنها يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروابها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لايستكبرون تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وممنا رزقناهم ينفقون به فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون» وقيل: المراد بأبواب الخير الصوم فقط ، وذكر ما بعده استطراداً ولا يخفى بعده .

٧- كا: عن العداة ، عن سهل ، عن مثناً الحناط ، عن عبدالله بن عجلان ، عن أبي جعفر تَهَيِّكُمُ قال: بني الاسلام على خمس دعائم : الولاية و الصلاة والزكاة وصوم شهر رمضان و الحج (٢) .

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٢٣ ج ٤ س ٤٧ والاية في السجدة : ۶

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢٠ س ٢١ .

مـ كا: عن على بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير، عن أبي جعفر بن بشير، عن أبي جعفر تَهُمِينُ قال : بني الاسلام على خمس : الولاية و أبسان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر تَهُمِينُ قال : بني الاسلام على خمس : الولاية و الصوم و الحج ولم يناد بشيء ما نودي بالولاية يوم العدير (١) .

عن الحسين بن على ، عن معلى بن على ، عن على بن على بن جمهور ، عن فضالة ابن أيتوب ، عن أبي زيد الحلال ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء الأزدي قال : ابن أيتوب ، عن أبي يقول : إن الله عز و جل فرض على خلقه خمساً فرخت في المعت أباعبدالله عَلَيْكُ يقول : إن الله عز و جل فرض على خلقه خمساً فرخت في المعت أدبع ولم يرخت في واحدة (٢) .

بيان: قوله عليه العذر، و ترك كثير من واجباتها في بعض الأحيان، أو سقوط عن وقت الفضيلة مع العذر، و ترك كثير من واجباتها في بعض الأحيان، أو سقوط الصلاة عن الحائض والنفساء، و عن فاقد الطهورين أيضا إن قيل به، والزكاة عمن لم يبلغ ماله النصاب أو معفقد سائر الشرايط، والحج مع فقد الاستطاعة أوغيرها من الشرائط، و الصوم عن المسافر و الكبير و ذوي العطاش و أمثالهم، بخلاف الولاية فانتها مع بقاء النكليف لا يسقط وجوبها في حال من الأحوال، و يحتمل أن يراد بالرخصة أنه لاينتهي تركها إلى حد الكفر و الخلود في النار، بخلاف الولاية، فان تركها كفر، و الأول أظهر.

•١- كا: عن على عن أبيه و عبدالله بن الصلت جميعاً عن حمّاد بن عيسى عن حريزبن عبدالله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر كليك قال : بني الاسلام على خمسة أشياء : على الصلاة ، و الزكاة ، و الصوم ، والحج ، و الولاية ، قال زرارة : فقلت : وأي شيء من ذلك أفضل ؟ قال : الولاية أفضل لا أنها مفتاحهن ، والوالي هوالدليل عليهن ، قلت : ثم الذي يلي ذلك في الفضل ؟ فقال الصلاة إن رسول الله عَيْنَالله قال : الصلاة عمود دينكم ، قال : قلت : ثم الذي يليها في الفضل ؟ قال : الزكاة لا أنها قرنها بها، وبدأ بالصلاة قبلها ، وقال رسول الله عَيْنَالله ؛ الزكاة تذهب الذنوب ، قلت : قرنها بها، وبدأ بالصلاة قبلها ، وقال رسول الله عَيْنَالله ؛ الزكاة تذهب الذنوب ، قلت :

<sup>(</sup>۱) الكافي ج ۲ س ۲۱ .

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ ص ٢٢.

والذي يليها في الفضل؟ قال: الحج قال الله عز وجل : «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فان الله غني عن العالمين » (١) و قال رسول الله صلى الله عليه و آله: لحرج مقبولة خير من عشرين صلاة نافلة ، و من طاف بهذا البيت طوافاً أحصى فيه السبوعه ، و أحسن ركعتيه ، غفر له ، و قال في يوم عرفة و يوم المزدلفة ما قال .

قلت: فماذا يتبعه ؟ قال: الصوم ، قلت: وما بال الصوم صار آخرذلك أجع ؟ قال: (٢) قال رسول الله : الصوم جنة من النار ، قال: ثم قال إن أفضل الأشياء ماإذا فاتك لم تكن منه توبة دون أن ترجع إليه فتؤد يه بعينه ، إن الصلاة والزكاة و الحج والولاية ليسينفع شيء مكانهادون أدائها ، وإن الصوم إذا فاتك أوقصرت أو سافرت فيه أد يت مكانه أياماً غيرها، و جزيت ذلك الذنب بصدقة ولا قضاء عليك و ليس من تلك الأربعة شيء يجزيك مكانه غيره .

قال: ثم قال: ذروة الأئم و سنامه و مفتاحه وباب الأشياء ورضى الرحمان الطاعة للإمام بعد معرفته ، إن الله عز وجل يقول لا من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً» (٣) أما لو أن وجلا قام ليله وصام نهاره ، و تصد ق بجميع ماله وحج جميع دهره ولم يعرف ولاية ولى الله ، فيواليه ويكون جميع أعماله بدلالته إليه ، ماكان له على الله حق في ثوابه ، ولاكان من أهل الايمان ثم قال : أولئك المحسن منهم يدخله الله الجنة بفضل رحمته (٤) .

سن : عن أبي طالب عبدالله بن الصلت مثله (٥) .

شي : عن زرارة مثله إلى قوله يجزيك مكانه غير. (٦) .

<sup>(</sup>١) آل عمران : ٩٧ . (٢) وقد قال ظ ، سع .

<sup>(</sup>٣) النساء : ١٨٠.

<sup>(</sup>۴) الكافي ج ٢ ص ١٨.

<sup>(</sup>۵) المحاسن س ۲۸۶،

<sup>(</sup>۶) تفسیرالعیاشی ج ۱ ص ۱۹۱.

بيان: «الولاية أفضل» لاريب في أن الولاية والاعتقاد بامامة الا تم قال الاذعان بها من جملة أصول الدين، و أفضل من جميع الا عمال البدنية « لا نتها مفتاحهن " أي بها تفتح أبواب معرفة تلك الا مور، و حقائقها و شرائطها و آدابها أو مفتاح قبولهن " «والوالي» أي الامام المنصوب من قبل الله هو الدليل عليهن "يدل الناس من قبل الله على وجوبها و آدابها وأحكامها و «العمود» الخشبة التي يقوم عليها البيت، و يمكن أن يكون علي شبه الدين بالفسطاط و أثبت العمود له على المكنية والتخييلية ، فاذا ذال العمود لا ينتفع بالفسطاط لا بغشائه ولا بطنبه ولا بوتده فكذلك مع ترك الصلاة لا ينتفع بشيء من أجزاء الدين كما صر ح به في أخباد أخر والمراد بالصلاة : المفروضة أو الخمس كما في بعض الأخبار ، صر ح بها لا نته قرنها بها ، استدل على أن قضل الزكاة بعدالصلاة ، وقبل غيرها بمجموع مقادنتهما في الذكر مع البداءة بذكر الصلاة ، ثم أكد الجزء الأخير بذكر الحديث ، وليس هو دليلا تاماً على الأفضلية ، لأن الحج أيضاً يذهب الذنوب إلا أن يقال ليس هو دليلا تاماً على الأفضلية ، لأن الحج أيضاً يذهب الذنوب إلا أن يقال إنه في الحج " .

ثم استدل كي المنتل على فضل الحج بسميته سبحانه تركه كفراً وترك ذكر العقاب المترتب عليه ، وذكر الاستغناء الدال على غاية السخط «من عشرين صلاة نافلة » فيه دلالة على أن المزاد بالصلاة المفضلة في أو ل الخبر الفريضة ، و هذا أحد وجوه الجمع بين الأخبار المختلفة الواردة في تفضيل الصلاة على الحج و العكس ، و سيأتي تفصيله في كتاب الصلاة إنشاء الله «أحصى فيه أسبوعه» أي حفظ طوافه من غير زيادة ولا نقصان ولا سهو ولا شك « وأحسن ركعتيه » أي بفعلهما في وقتهما و مكانهما مع رعاية الشرايط و الكيفيات و الأداب المرعية فيهما «و قال في يوم عرفة ويوم المزدلفة» أي قال في اليومين في فضل الحج وأعماله أوفي فضل اليومين و أعمالها «ما قال» قوله «فما ذا يتبعه» و في بعض النسخ «بما ذا يتبعه» أي الرب أو المكلف و في المحاسن «ثم ماذا» ولا يخفى أن هذا السؤال لا يتبعه» أي الرب أو المكلف و في المحاسن «ثم ماذا» ولا يخفى أن هذا السؤال لا فائدة فيه ظاهراً ، لائة مع ذكر الصوم أو لا في الأعمال المعدودة و تفضيل ماسواه

علم أن الصوم بعدها ، إلا أن يكون ذلك تمهيداً للسؤال الثاني أو يقال : لما لم يكن كلامه عليه السلام أو لا صريحاً في كون تلك الأعمال أفضل من غيرها ، فهذا السؤال لاستعلام أنه هل بين الصوم والحج عمل يكون أفضل منه .

قوله دقال: قال رسول الله غَيْنَا الله عَنْنَا الله عَنْنَا الله عَنْنَا الله عَنْنَا الله عَنْنَا فيه فيكون من كلام الراوي أي كيف يكون مؤخّراً عنها و قد قال رسول الله عَنْنَا فيه ذلك و على النسخة الأخرى لعلّه إنّما ذكر عَنْ الله عنى السخة الأخرى لعلّه إنّما ذكر عَنْ الله على السوم دفعاً لما عسى أن يتوهم السائل أنّه ممّا لافضل فيه، أو أنّه قليل الأجر، «وكونه جنة من النار» لأنّ أعظم أسباب النار الشهوات، والصوم يكسرها، والظرف متعلّق بجنة لتضمّنه معنى الوقاية أو السّتر أو التبعيد.

ثم " ذكر تخطيخ للفضل قاعدة كلية ، و هو أن " الأفضل مالم يقم شيء آخر مقامه ، وكأن " المراد بالتوبة هنا المعنى اللغوى " بمعنى الرجوع أو أطلقت على ما ينوب مناب الشيء مجازاً ، أو أنه تخليك لما أطلق الذنب على الترك و إن كان لعذر أطلق على ما يتداركه التوبة ، قوله « أوقصرت » يعنى في شيء من شرائطه أوأدكانه وفي المحاسن «أوقصرت وسافرت» أي قصرت بسبب السفر .

و الحاصل أنه تِلْقِيْلِي أشار إلى أقسام الفوات و أحكامه إجمالاً ، لأن الفوات و أما للعند مثل المرض و غيره ، أو التقصير أو التعمد في تركه ، أو السفر و شبهه و اللازم إمّا القضاء فقط أو الكفارة فقط أو هما معا ، أولا هذا ولا ذاك ، وتفصيله في كتب الفروع ، و الغرض بيان الفرق بين الصوم والأربعة الباقية بأن الأربعة لا تسقط مع الاستطاعة و الصوم يسقط في السفر مع القدرة عليه و ذكر السفر على المثال ، ويمكن أن يكون عدم ذكر المرض لا أنه قد ينتهي إلى حال لا يقدرعلى الصوم فيه ومع السقوط في السفر يؤدي مكانه أياما ، وقديسقط القضاء أيضا كما إذا استمر مصه إلى رمضان آخر وكان فيه دلالة على بطلان قول من قال إن فاقد الطهورين تسقط عنه الصلاة أداء و قضاء .

و يحتمل أن يكون ذكر الشقِّ الأوُّل استطراداً و يكون الغرض أنَّالصوم

إذا فات قد يجب قضاؤه ، وقد لا يجب و يسقط أصلاً بخلاف الأربعة فانها لا تسقط بحيث لا يجب قضاؤها فقوله « وجزيت » مقامل لقوله «أدا يت» أي وقد يكون كذلك . فان قلت : صلاة الحائض أيضاً ليس لها قضاء فلس : هناك لم يتعلق الوجوب بها أصلاً لأأداء ولا قضاء ، ولا بدلاً ، و ههنا عوض عن الصوم بشيء فيدل على أن للصوم عوضاً يقوم مقامه .

و ذروة الشيء بالضم والكسر أعلاه و سنام البعير كسحاب معروف، و يستعاد لأرفع الأشياء، و المراد بالأمر الدين، و بطاعة الامام انقياده في كل مأمرونهي ولمنا كان معرفة الامام مع طاعته مستلزمة لمعرفة سائر أصول الدين وفروعه، فهي كأنها أرفع أجزائه و كالسنام بالنسبة إلى سائر أجزاء البعير، وكالمفتاح الذي يفتح به جميع الأمور المغلقة، و المسائل المشكلة، و كالباب لقرب الحق سبحانه، و للوصول إلى مدينة علم الرسول عَيَّالِ « و توجب رضى الرحمن » ولا يحصل إلا بها و الضمير في قوله « بعد معرفته » راجع إلى الامام، و يحتمل رجوعه إلى الله، و الاستشهاد بالأية لجميع ماذكر أو للأخير إمّا مبنى على أن الاية إنما نزلت في ولاية الأثمنة عَلَيْكِ أوعلى أن طاعة الامام هي بعينها طاعة الرسول: إمّا لأنه أمر بطاعته أو أنه نائب منابه ، فحكمه حكم المنوب عنه ، وقيل : لأن الرسول في الأية شامل للامام وهو بعيد.

قوله عَلَيْتُ : «ماكان له على الله حق » لأنه لاتشمله آيات الوعد لأنه إنها وعد المؤمنين الثواب بالجنة ، و هو ليس من المؤمنين فلايستحق الثواب بمقتضى الوعد أيضاً وإنكان المؤمنون المحسنون أيضاً لايستحقون الثواب بمحض أعمالهم لكن يجب على الله إثابتهم بمقتضى وعده « أولئك المحسن منهم » الظاهر أنه إشارة إلى المخالفين و المراد بهم المستضعفون ، فانهم مرجون لأمرالله ولذا قال بفضل رحمته في مقابلة قوله « ماكان له على الله حق " و الحاصل أن المؤمنين لهم على الله حق لوعده ، والمستضعفون ليس لهم على الله حق " لأنه لم يعدهم الثواب ، بل قال إمّا يعذ بهم و إمّا يتوب عليهم ، فان أدخلهم الجنة فبمحض فضله و يحتمل أن يكون يعذ بهم و إمّا يتوب عليهم ، فان أدخلهم الجنة فبمحض فضله و يحتمل أن يكون

إشارة إلى المؤمنين العارفين أي إنها يُدخل المؤمنين الجنّة ، وإدخالهم أيضاً بفضله لاباستحقاقهم والأوسّل أظهر .

١٠٠٠ : عن عمل بن يحيى ، عن أحمد بن عمل ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى ابن السرى " أبي اليسع قال : قلت لا بي عبدالله عليه الله التيل : أخبر ني بدعائم الاسلام التي لايسع أحداً التقصير عن معرفة شيء منها ، التي من قصل عن معرفة شيء منها فسد عليه دينه ، ولم يقبل منه عمله ، و من عرفها وعمل بهاصلح له دينه ، وقبل منهعمله ولميضق به ممًّا هوفيه لجهلشيء من الأمور جهله ، قال : فقال : شهادة أنلا إله إلاًّ. الله ، والايمان بأنَّ عِمَّا رسول الله عَنْدُ الله ، والاقرار بماجاء به من عندالله ، وحقٌّ في الأموال الزكاة ، والولاية الَّتي أمرالله عز "وجل " بها ولاية آل عِلى عَلَيْنَا اللهُ ، قال : فقلت له : هل في الولاية شيء دون شيء فضل يعرف لمن أخذبه ؟ قال : نعم ، قال الله عن "وجل" «ياأيه الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وا ولى الأمرمنكم» (١) وقال رسول الله : « من مات ولا يعرف إمامه ماتميتة جاهليَّة » وكان رسولالله عَلَيْهُ فَلَا وَكَانَ عَلَيًّا عليه السلام وقال الاخرون وكان معاوية ، ثم َّكان الحسن عَلَيْكُم الله الحسين عَلَيْكُم عليه السلام وقال الاخرون وكان معاوية ، وقال الاخرون: يزيد بن معاوية وحسين بن على " ولاسواء ولاسواء [ولاسواء] قال: ثم َّسكت ، ثم " قال : أذيدك ؟ فقالله حكم الأعور : نعم جعلت فداك قال : ثم "كان على "بن الحسين ، ثم "كان على بن على "أباجعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجَّم و حلالهم وحرامهم ، حتَّى كان أبوجعفر، ففتح لهم و بيتن لهم مناسك حجتهم ، و حلالهم و حرامهم ، حتتى صار الناس يحتاجون إليهم من بعد ماكانوا يحتاجون إلى الناس وهكذا يكونالأمر ، والأرض لاتكون إلا المام ، ومن مات لايعرف إمامه مات ميتة جاهلية ، و أحوج ماتكون إلى ما أنت عليه إذا بلغت نفسك هذه ـ وأهوى بيده إلى حلقه ـ وانقطعت عنك الدنيا تقول: لقد كنت على أمرحسن (٢) .

<sup>(</sup>١) النساء: ٥٩.

<sup>(</sup>۲) الكافي ج ٢ س١٩ و٢٠ .

كا: عن أبي على" الأشعري" ، عن على بن عبدالجباد ، عن صفوان ، عن عيسى بن السري" أبي اليسع ، عن أبي عبدالله عليه الله عليه (١) .

بيان: قوله تُلْبَيْلُمُ: « ولم يضق به » الباء للتعدية ، و «من» في قوله: «مما هوفيه » للتبعيض ، وهومع مدخوله فاعل « لم يضق » أي لم يضيق عليه الأمر شيء مما هو فيه و يمكن أن يقرأ لجهل بالتنوين وشيء بالرفع ، فشيء فاعل لم يضق و في بعض النسخ « فيما » مكان مما فلعل الأخير فيه متعين و في بعض النسخ ولم يض به فيمكن أن يقرأ على بناء المجهول و «جهله» فعل ماض و «من » في «مما» يض بمد الشرر ، أوعلى بناء الفاعل وجهله على المصدر فاعله و«من» ابتدائية يقال ض من وضر به ، و في دواية العياشي الأتية (٢) ولم يض ماهو فيه بجهل شيء من الأمور إن جهله ، وهو أصوب .

وقيل: يعني لم يضق أولم يضر "به من أجل ما هوفيه من معرفة دعائم الاسلام والعمل بها جهل شيء جهله من الا مور التي ليست هي من الدعائم فقوله « مما هو فيه " تعليل لعدم الضيق أوالضرر ، وقوله «لجهلشيء " تعليل للضيق أوالضرر ، وقوله «حبهله» صفة لشيء ، و قوله « من الأمور » عبارة عن غير الدعائم من شعائر الاسلام انتهى ، ولا يخفى مافيه «وحق في الأموال» إمّا مجرور بالعطف على ماجاء ، والزكاة بدله ، ويكون تخصيصاً بعد التعميم ، و ربّما يخص ماجاء بالصلاة بقرينة ذكر الزكاة وسائر الأخبار المنقد مة وهو بعيد ، وإمّا مرفوع بالخبرية للزكاة والزّكاة مبتدأ الزكاة وسائر الأخبار المنقد مة وهو بعيد ، وإمّا مرفوع بالخبرية للزكاة والزّكاة مبتدأ للتأكيد و التبيين و إنّما لم يذكر الصلاة لظهور أمها ، فاكتفى عنها بما جاء به ، و لمنا رفعه بالعطف على الشهادة كما قيل ، فهو بعيد لأنّه عليه السلام لم يتعرّض فيه لسائر العبادات ، بل اقتصر فيه على الاعتقادات ، وقيل : أداد عليه السلام بالولاية المأمور بها من الله بالكسر الامارة وأولوية النصر في وبالأ مربها ماوردفيها من الكتاب

<sup>(</sup>۱) الكافي ج ۲ س ۱۹ و ۲۰ .

<sup>(</sup>۲) تفسیرالعیاشی ج ۱ س ۲۵۲ وسیجی تحت الرقم ۳۷ .

والسّنة كالأية المذكورة في هذا الحديث ، وكآية «إنّماوليّكم الله» (١) وحديث الغدير وغير ذلك أقول بل الولاية بالفتح بمعنى المحبّة والنصرة والطاعة ، و اعتقاد الاعامة هنا أنسب كما لا يخفى .

قوله « هل في الولاية شيء دون شيء الخ » أقول : هذا الكلام يحتمل وجهين أحدهما أن يكون المراد : هل في الإمامة شرط مخصوص و فضل معلوم يكون في رجل خاص من آل محمد بعينه يقتضي أن يكون هو ولي الأمر دون غيره يعرف هذا الفضل لمن أخذبه أي بذلك الفضل واد عاه و اد عي الامامة ، فيكون من أخذ به الامام أو يكون معروفا لمن أخذ وتمسلك به و تابع إماماً بسببه ، ويكون حجته على ذلك ، فالمراد بالموصول الموالي للإمام . الثاني أن يكون المراد به هل في الولاية دليل خاص يدل على وجوبها ولزومها «فضل» أي فضل بيان وحجة ، وربما يقرأ بالصاد المهملة أي برهان فاصل قاطع يعرف هذا البرهان لمن أخذبه أي بذلك البرهان والأخذ يحتمل الوجهن ، ولكل من الوجهن شاهد فيما سيأتي .

و يمكن الجمع بين الوجبين بأن يكون قوله « شيء دون شيء » إشارة إلى الدليل وقوله «فضل» إشارة إلى شرائط الامامة وإنكان بعيداً و حاصل جوابه تمايتها أنّه لمنّا أمر الله تعالى بطاعة أولى الأمر مقرونة بطاعة الرسول وبطاعته فيجب طاعتهم ولابد من معرفتهم ، وقال الرسول عَلَيْنَا أنه الله أن مات ولم يعرف إمام زمانه أي من يجب أن يقتدى به في زمانه مات ميتة جاهلية ، والميتة بالكسر مصدر للنوع أي كموت أهل الجاهلية على الكفر والضلال ، فدل على أن " لكل زمان إماماً لابد من معرفته ومتابعته .

«وكان رسول الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عليه وآله عليه وقال آخرون مكانه معاوية ، وإنها عليه وآله عليه أن قال آخرون مكانه معاوية ، وإنها لميذكر الغاصبين الثلاثة تقية و إشعاراً بأن القول بخلافتهم بالبيعة يستلز مالقول بخلافة مثل معاوية فاسق جاهل كافر ، وبالجملة لما كان هذا أشنع ، خصة بالذكر

<sup>(</sup>١) المائدة : ٥٥ .

مع أن ً بطلان خلافته يستلزم بطلان خلافتهم .

«ثم "كان الحسن» أي في زمن معوية أيضاً ، ثم "كان الامام الحسين في بعض زمن معاوية ، وبعض زمن يزيد عليهما اللُّعنة و«حسين بن على"، ثانياً كأنَّه زيد من الرواة أوالنسَّاخ ويؤيتِّد. عدم التكرار في رواية الكشيِّ(١) ويحتمل أن يكون جملة حاليّة بحذف الخبر أي وحسين بن على حيٌّ و قد يقرأ «حسين "، بالتنوين فيكون «ابن على " خبراً أويكون ذكره أو لا لمقابلته ﷺ بمعاوية و ثانياً لمقابلة بيزيد فالمعنى وقال آخرون يزيد بن معاوية والحسين معارضان ، أوالواو بمعنى مع ، ولا سواء خبر مبتدأ محذوف ، و في بعض النسخ مكر"ر ثلاث مر"ات أي عليٌّ و معاوية لا سواء، و حسن و معاوية لا سواء، و حسين و يزيد لا سواء.

و الحاصل أن الأمر أوضح من أن يشتبه على أحد فانه لا يريب عاقل في أنَّه إذا كان لابد من إمام و تردَّد الأمر بين على و معاوية ، فعلي عَلَيْكُم أولى بالامامة «وكان» في الكلِّ ناقصة ، لقوله «علياً و أباجعفر» ومن قال نصب أباجعفر بتقدير أعنى غفل عن ذلك ، ولكن في قوله «كانت الشيعة» وقوله «أن يكون أبوجعفر» وقوله «حتَّى كان أبوجعفر» تامَّة ، والمراد بالكون في الأخيرين ظهورأمره ورجوع الناس إليه وقيل كان ناقصة والظرف خبره، والمرادبالناس في الموضعين علماء المخالفين ورواتهم «وهكذايكون الأمر» أي هكذايكون أمر الامامة دائماً مردَّداً بين عالم معصوم من أهل البيت بيِّن فضله و ورعه و عصمته ، و جاهل فاسق بيِّن الجهالة و الفسق من خلفاء الجور «والأرض لا تكون إلا" بامام» معصوم عالم بجميع ماتحتاج إليه الأُمَّة ، ومن لم يعرفه مات ميتة جاهليَّة ، و « أحوج » مبتدأ مضاف إلى «ما» و هي مصدريّة و «تكون» تامّة، و نسبة الحاجة إلى المصدر مجاز، والمقصود نسبة الحاجة إلى فاعل المصدر باعتبار بعض أحوال وجوده و «إلى» متعلّق بأحوج ، و «ما »موصولة و عبارة عن التصديق بالولاية ، و إذ اظرف ، و هو خبر أحوج « وأهوى » كلام الراوى وقع بين كلامه يَهِيَالِينُ .

١٢- كا: عن على"، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني" ، عن أبي عبدالله

<sup>(</sup>١) رجال الكشي من ٣٩٧.

-451-

عن أبيه عليهما السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه الايمان له أدكان أربعة: التوكيل على الله ، وتفويض الأمر إلى الله ، والرضابقضاء الله ، والتسليم لأمر الله عن وجل (١) . بيان: «له أركان أربعة» لعدم استقرار الايمان و ثباته إلا بها ، «التوكل على الله ، أي الاعتماد عليه في جميع الأمور والمهمّات و قطع النظر عن الأسباب الظاهرة ، وإنكان يجب التوسُّل بها ظاهراً ، لكن من كمل يقينه بالله وأنَّه القادر على كلِّ شيء، وأنَّه المسبِّب للأسباب، لا يعتمد عليها بل على مسبِّبها، «و تفويض الأمم إلى الله أي في دفع الأعادي الظاهرة و الباطنة ، كما فو ض مؤمن آل فرعون أمره إلى الله فوقاه الله سيَّئات مامكروا ، ولاريب أن هذاوما قبله متفرَّعان على قو"ة الايمان بالله ويصيران سببا لشد"ة اليقين أيضاً «والرضا بقضاءالله» في الشد"ة والرخاء ، و العافية والبلاء ، وهذا أيضاً يحصل من الايمان بكونه سبحانه مالكألنفع العباد وضريِّهم ، ولا يفعل بهم إلا ما هوالأصلح لهم ، ويصير أيضاسباً لكمال اليقين «والتسليم لأمرالله » أي الانقياد له في كل ما أمر به ونهى عنه ، و لنبيه و أوصيائه فيما صدر عنهم من الأقوال و الأفعال كما قال سبحانه: « فلا و ربتك لا يؤمنون حتَّى يحكَّموك فيما شجر بينهم ثمَّ لا يجدوا في أنفسهم حرجاً ممًّا قضيت و يسلَّموا تسليماً » ومدخليَّة هذه الخصلة في الايمان وكماله أظهر من أن يحتاج إلى البيان والله المستعان .

١٠٠ كا: عن العداة ، عن أحمد بن على ، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسني عن أبي جعفر الثاني"، عن أبيه، عن جد "، عَالِيكُ قال: قال أمير المؤمنين عَلَيْكُ قال رسول الله عَيْدَ الله عَلَيْدَ الله خلق الاسلام ، فجعل له عرصة ، وجعل له نوراً ، وجعل له حصنًا ، و جعل له ناصراً : فأمَّا عرصته فالقرآن ، وأمَّا نوره فالحكمة ، وأما حصنه فالمعروف، وأمّاأ نصاره فأنا وأهل بيتي وشيعتنا، فأحبّوا أهل بيتي وشيعتهم وأنصارهم فانله مناأس يبي إلى السماء الدُّنيا فنسبني جبرئيل الشيال لأهل السماء استودع الله حبتي وحب أهل بيتي وشيعتهم في قلوب الملائكة فهو عندهم وديعة إلى يوم القيامة ، ثم المبط بي إلى أهل الأرض، فنسبني إلى أهل الأرض فاستودع الله حبتي وحب الهل بيتي وشيعتهم

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ س ٥٥.

في قلوب مؤمنى المُمتى ، فمؤمنو المُمتى يحفظون وديعتي في أهل بيتى إلى يوم القيامة الافلوأن الرجل من أمتى عبدالله عن وجل عمره أيّام الدُّنيا ثم القيالله عن وجل مبغناً لأ هل بيتى وشيعتى مافل عبالله صدره إلا عن نفاق (١) .

المحديث عن على بن على بن عبدالصمد ، عنأبيه ، عن جدة ، عن أحمد بن على بن عبدالعظيم مثله إلا أن فيه فهبط بي إلى الأرض ونسبني لأهلالا رض إلى قوله : عدة أينام الدنيا إلى قوله : مافرة بالله قلبه إلا عنالنفاق (٢) .

توضيح: « فجعل له عرصة » العرصة كل بقعة بين الدور واسعة ، ليس فيها بناء والظاهر أنه عليه السلام شبه الاسلام برجل لابدار كما زعم ، و شبه القرآن بعرصة يجول الاسلام فيه ، و شبه الحكمة و العلوم الحقة بسراج و نور يستنير به الاسلام أو يبصر به صاحبه ، فان بالعلم يظهر حقائق الاسلام و أوامره ونواهيه و أحكامه « وأمّاحصنه فالمعروف » أي الاحسان أوماعرف بالعقل والشرع حسنه كما هو المراد في الأمم بالمعروف ، فانه بكل من المعنيين يكون سبباً لحفظ الاسلام و بقائه ، و عدم تطرق شياطين الانس والجن للخلل فيه ، أو المراد به الأمم بالمعروف فالتشبيه أظهر .

و أما كونهم عليهم السلام وشيعتهم أنصار الاسلام فهو ظاهر ، وغيرهم يخربون الاسلام و يضيعونه «فنسبني» أي ذكر نسبى أو وصفني و ذكر نبو "ني و مناقبي وأمّا ذكر نسبه لأهل الأرض فبالأيات الّتي أنزلها فيه ، وفي أهل بيته ، و يقرؤهاالناس إلى يوم القيامة ، أوذكر فضله ونادى به بحيث سمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، كنداء إبراهيم تخليف بالحج "، وقيل لما وجبت الصلوات الخمس في المعراج فلما هبط عَيْدُالله علمها الناس ، و كان من أفعالها الصلاة على على و آله في النشهد فدلهم بذلك على أنهم أفضل الخلق ، لأنه لوكان غيرهما فضل لكانت الصلاة عليهم أوجب ، و الأول أظهر .

<sup>(</sup>١) الكافي ج ٢ ص ٩٧ .

<sup>(</sup>٢) بشارة المصطفى ص ١٩٣ وفيه : ما قدح الله قلبه الا على النفاق .

«ثم ٌ لقي الله عند الموت أو في القيامة ، وتفريج الصدر كناية عن إظهار ما كان كامناً فيه على الناس في القيامة ، أو عن علمه تعالى به و الأو ٌ ل أظهر .

عن العدّة ، عن البرقي "، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مدرك بن عبد الرحمان ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُ ، قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : الاسلام عريان فلباسه الحياء ، وزينته الوفاء ، و مرو "ته العمل الصالح ، وعماده الورع ، و لكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت (١) .

تا : عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن على بن معبد ، عن عبدالله بن القاسم مثله (٢) .

سن : عن أبيه مثله (٣) .

لى : عن العطّار ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ذياد القندي "، عن على "بن معبد ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مبادك بن عبد الرحمان ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٤) .

بيان: « الاسلام عريان » شبته تحقيق الاسلام برجل والحياء بلباسه ، فكما أن اللباس يسترالعورات والقبائح الظاهرة ، فكذلك الحياء يستر القبائح والمساوي الباطنة ، ولا يبعد أن يكون المراد بالاسلام المسلم من حيث إنه مسلم أو يكون إسناد العري واللباس إليه على المجاذ ، أي لباس صاحبه ، وكذا الفقرات الاتية تحتملهما فتفطين «و زينته الوفاء» أي بعهودالله و رسوله و حججه وبعهود الخلق و وعودهم ، وقيل إيفاء كل ذي حق حق وافيا «و مروة ته العمل الصالح» المروءة بالضم مهموزاً و قد يخفيف الهمزة ، فيشد الواو : الانسانية أي العمل بمقتضاها قال في القاموس : مروة ككرم مروءة فهو مرىء أي ذو مروءة وإنسانية وفي المصباح

<sup>(</sup>١ و٢) الكافي ج ٢ ص ٩٤ .

<sup>(</sup>٣) المحاسن ص ٢٨٤ ، وقد مر تحت الرقم ٣٤ . من الباب ٢٤ ص ٢٨١ .

<sup>(</sup>۴) أمالى الصدوق ص ۱۶۱، والظاهر أن مبارك بن عبدالرحمان في سنده تصحيف مدرك بن عبدالرحمان كما في سائر المصادر.

المروءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الأخلاق وجميل العادات، يقال مرؤ الانسان فهو مرىء مثل قرب فهوقريب أي صاد دامروءة وقال الجوهري ": وقد يشد دفيقال مروقة انتهى. والحاصل أن "العمل الصالح من لواذم الاسلام، ومما يجعل الاسلام حقيقاً بأن يسملي إسلاماً كما أن "المروءة من لواذم الانسان و مما يصير به الانسان حقيقاً بأن يسملي إنسانا أو المسلم من حيث إنه مسلم مروقه العمل الصالح فلا يسملي مرءاً حقيقة أو مسلماً إلا "به «و عماده الورع» العماد بالكسر ما يسند به ، و عماد الخيمة و السقف مايقام به ، و الحاصل أن "ثبات الاسلام وبقاءه و استقراره بالورع ، أي ترك المحرسمات بل الشبهات أيضاً كما أن "بالمعاصي يتزلزل بل يزول ، والأس "بالضم " والاساس بالفتح أصل البناء كما أن "بالمعاصي يتزلزل بل يزول ، والأس " بالضم " والاساس بالفتح أصل البناء وأصل كل شيء و الإساس بالكسر جمع إس " و الحاصل أنه كما يستقر "البناء ولا يستقيم بغير أساس ، فكذلك الاسلام لا يتحقق ولا يستقر " إلا بحبهم الملزوم للقول بولايتهم و إمامتهم ، فان "من أنكر حقهم فهو أعدى عدوهم ، و قوله عَيَا الله للقول بولايتهم و إمامتهم ، فان "من أنكر حقهم فهو أعدى عدوهم ، و قوله عَيَا الله عليه السلام لكنه بعيد .

اصطفاه لنفسه، و اصطنع على عينه، و أصفاه خيرة خلقه، و أقام دعائمه على محبته أذل الأديان بعز ، و وضع الملل برفعه ، و أهان أعداءه بكرامته، و محبته أذل الأديان بعز ، و وضع الملل برفعه ، و أهان أعداءه بكرامته ، و خذل متحاد يه بنصره ، و هد م أركان الضلالة بركنه ، و سقى من عطس من حياضه ، و أتاق الحياض بمواتحه ، ثم جعله لا انفصام لعروته ، ولا فك لحلقته ولا انهدام لأساسه ، ولا زوال لدعائمه ، ولا انقلاع لي تجرته ، ولا انقطاع لمد ته ولاعفاء لي الشرائعه ، ولا جذ لفروعه ، ولا ضائه لي عوده ، ولا وعث لفج ، ولا سواد لوضحه ، ولا عبوج لانتصابيه ، ولا عصل في عوده ، ولا وعث لفج ، ولا انظفاء لمصابيحه ، ولا مرازة لحلاوته ، فهو دعائم أساخ في الحق أسناخها ، و ثبت الطفاء لمصابيحه ، ولا مرازة لحلاوته ، فهو دعائم أساخ في الحق أسناخها ، و ثبت لها أساسها ، و ينابيع غزرت عيونها ، و مصابيح شبت نيرانها ، و منار "اقتدى بها

سُفَّارها ، وأعلام قصد بهافجاجها، ومناهل روي بها ورُرادها ، جعلالله فيه منتهى. رضوانه ، وذروة دعائمه ، و سنام طاعته ، فهو عندالله وثيق الأركان ، رفيع البنيان منير البرهان ، مضيء النيران ، عزيز السلطان ، مشرف المنار ، معوذ المشار فشر قوه و اتبعوه ، وأدو إليه حقه ، و ضعوه مواضعه (١) .

بيان: الاصطفاء ، الاختيار أي اختاره لأن يكون طريقاً إلى طاعته وسبيلاً إلى جنته ، و الاصطناع افتعال من الصنيعة و هي العطية والكرامة و الاحسان ، و اصطنعه أي اختاره و اتخذه صنيعة و اصطنع خاتماً أي أمر أن يصنع له ، و قال : بعض شر الح النهج : تقول اصنع لي كذا على عيني ، أي اصنعه صنعة كالتي تصنعها وأنا حاضر اشاهدها بعيني ، فالمعنى أمر بأن يصنع الاسلام كالمصنوع المشاهدللاً م أي أسس قواعده على ما ينبغي ، وعلى علم منه بدقائقه ، وقيل أي على علم منه بشرفه و فضله ، و قيل أي اختاره أو أمر بأن يصنع حافظاً له كما يقال في الدعاء بالحفظ و الحياطة : «عين الله عليك» و على " يفيد الحال على الوجوه ، واصطفيت الشيء أي أخلصته .

«و أصفاه خيرة خلقه» أي آثر و اختار للبعثة به خيرة خلقه ، أو جعل خيرة خلقه خلصاً لتبليغه دون غيره ، و الخيرة بالكسر و كعنبة الاسم من الاختيار ، و الدعامة بالكسر عماد البيت، والضمير في محبّته للاسلام أولله «و ذلّة الأديان» نسخها أو المراد ذلّة أهلها ، و كذا وضع المال ، و هو الحطّ ضدُّ الرفع يحتملهما وخذاه كنصره ترك نصرته ، والمحادَّة المخالفة ومنع ما يجب عليك من الحدِّ بمعنى المنع و ركن الشيء جانبه الذي يستند إليه و يقوم به ، وأركان الضلالة العقائد المضلّة أو روساء أهل الضلال ، أو الأصنام ، و ركنه أصوله و قواعده أوالنبي عَيْدُ الله أو كلمة التوحيد ، و حياضه قوانينه أو النبي و الأئمة صلوات الله عليهم ، أو العلماء أيضاً و ماؤها العلم والهداية ، وتئق الحوض كفرح أي امتلاً و أتاقه : أملاً ه ، و الماتح المستقى الذي يستخرج الدلو والحياض هناالمستفيدون ومواتحه الأئمة الاخذون

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ط عده ج ١ ص ٣٣٣ تحت الرقم ١٩٤ من الخطب .

شرائعه عن النبي عَلَيْنَ أَو المستنبطون من القرآن ، أو العلماء المستنبطون معالم الكتاب و السنة بأفكارهم ، أو الاخذون عن النبي والائمة عَلَيْن ويحتمل أن يراد بالحياض القواعد وبالمواتح المؤسسون لها بأمرالله المبيننون لها للمستضيئين بأنوارهم أو يراد بالحياض أولي العلم عَلَيْن الدين ملا الله صدورهم من ذلال المعرفة و الهداية ، و بالمواتح المبلغون عن الله : من الملائكة و روح القدس والالها مات الربانية .

و الانفصام: الانكسار أو من غير إبانه ، و العروة من الدلو والكوز الميقبض والفك : الفصل ، والعفاء الدروس و ذهاب الأثر ، و الشريعة ما شرع الله لعباده أي سن وأوضح ، والجذ بالجيم و الذال المعجمة القطع ، أوالقطع المستأصل ، و في بعض النسخ بالحاء المهملة ، و هو القطع ، و في بعضها بالجيم و الدال المهملة و هو القطع أيضاً و الفعل في الجميع كمد ، و الضنك الضيق ، و وعوثة الطريق تعسر سلوكه ، و أصله من الوعث و هو الراهم ، و المشى فيه يشتد و يشق ومنه وعناء السفر ، لشد ته و مشقته ، و عن النبي علي السلام السلام مفاؤه عن كدر الباطل و نصبت الشيء أي أقمته ورفعته فانتصب ، و العصل بالتحريك الاستواء والاعوجاج و نصبت الشيء أي أقمته ورفعته فانتصب ، و العصل بالتحريك الاستواء والاعوجاج أو الاعوجاج في صلابة ، و الفج الطريق الواسع بين الجبلين ، وطفئت النار كفرح وانطفأت أي ذهب لهبها .

و حلاوة الدين لذّة القرب من الله و النعيم الدائم ، و ساخ الشيء في الأرض أي غاب وغاد ، والسنخ بالكسر الأصل ، و الأساس كسحاب أصل البناء والينبوع العين ينبع منه الماء أي يخرج ، و قيل الجدول الكثير الماء و هو أنسب ، وغزر العين ككرم أي كثر ماؤه و شبت الناد على المعلوم والمجهول توقدت لازم منعد ولايقال شابة بل مشبوبة ، و في النسخ على المجهول ، والنيران جمع ناد ، والمناد جمع منادة ، و هو العلم يهتدى به ، و قيل المناد و المنادة موضع النود ، و سفر الرجل كنصر أي خرج للارتحال فهو سافر ، و الفج الطريق الواسع الواضح الرجل كنصر أي خرج للارتحال فهو سافر ، و الفج الطريق الواسع الواضح

بين جبلين، والمنهل المشرب والموضع الذي فيه المشرب، ودوي كرضي ، ضد العطش والور "اد: الذين يردون الماء ضد "الصادرين وذروة الشيء بالضم " والكسر أعلاه ، وكذلك السنام كسحاب مأخوذ من سنام البعير، و الوثيق المحكم الثابت و ركن الشيء بالضم " جانبه والبنيان ما يبنى ومصدر بنيت الدار و غيره ، والبرهان الحجة ، والعزة القوة والغلبة و ضد الذلة ، و السلطان يحتمل الحجة والسلطنة و أشرف الموضع أي ادتفع ، و أعوزه الشيء أي احتاج إليه فلم يقدر عليه و أعوز فلان إذا افتقر و أعوزه الدهر أي أحوجه .

و ثار الغبار: هاج و سطع ، و ثاربه الناس: وثبوا عليه ، و ثار فلان إلى الشر" أي نهض ، و المثار الموضع والمصدر قيل: أي يعجز الناس إثارته و إذعاجه لقو"ته وثباته ، وقال بعضهم: أي يعجز الخلق إثارة دفائنه وما فيه من كنوز الحكمة ولا يمكنهم استقصاؤها و روى بعض « معوز المثال» باللام أي يعجز الخلق عن الا تيان بمثله .

«فشر فوه» أي عد وه شريفاً واعتقدوه كذلك ، وكذلك عظموه ، وأداء حققه الاتباع الكامل ، ووضعه مواضعه : الكف عن تغيير أحكامه والعلم بمرتبته ومقداره الله له ، أوالعمل بجميع ما تضمّنه من الأوامر والنواهي .

الحمد لله الذي شرع الاسلام فسم لل شرائعه لمن ورده ، و أعز الركانه على من غالبه ، فجعله أمنا لمن علقه ، وسلما لمن دخله ، وبرهانا لمن تكلم به ، و شاهدا لمن خاصم به ، و نورا لمن استضاء به ، و فهما لمن عقل ، و لبنا لمن تدبير ، و آية لمن توسم ، و تبصرة لمن عزم ، و عبرة لمن اتعظ ، و نجاة لمن صدق ، و ثقة لمن توكل ، و راحة لمن فوض ، و جنة لمن صبر ، فهو أبلج المناهج ، واضح الولايج ، مشرف المناد ، مشرق الجواد ، مضيء المصابيح ، كريم المضماد ، رفيع الغاية ، جامع الحبلة ، متنافس السنبقة ، شريف الفرسان ، التصديق منها جه و الصالحات مناره ، و الموت غايته ، والدن نيا مضماده ، و القيامة حلبته ، و الجنة سيقته (١) .

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ط عبده ج ١ ص ٢١٩ تحت الرقم ١٠٢ من الخطب .

وقال رضي الله عنه في موضع آخر: وسئل عليه السلام عن الأيمان فقال: الايمان على أدبع دعائم: على الصبر، واليقين، والعدل، والجهاد، فالصبر منها على أدبع شعب: على الشوق، والشفق، والزهد، والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلاعن الشهوات و من أشفق من الناد اجتنب المحربيمات، و من ذهد في الدُّنيا استهان بالمصيبات ومن ادتب الموت سادع في الخيرات.

واليقين منها على أربع شعب : على تبصرة الفطنة ، وتأول الحكمة ، وموعظة العبرة ، و سنة الأوالين ، فمن تبصر في الفطئة تبيينت له الحكمة ، ومن تبيينت له الحكمة عرف العبرة ، ومن عرف العبرة فكأسماكان في الأوالين .

والعدل منها على أربع شعب: على غائص الفهم، و غور العلم، وذهرة الحكم ورساخة الحلم، فمن فهم علم غورالعلم و من علم غورالعلم صدر عن شرايع الحكم ومن حلم لم يفرط في أمره وعاش في الناس حميداً.

والجهاد منها على أدبع شعب: على الأثمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، و الصدق في المواطن ، وشنآن الفاسقين، فمن أمر بالمعروف شد " ظهور المؤمنين ، ومن المنكر أرغم أنوف المنافقين ، ومنصدق في المواطن قضى ما عليه ، ومن شنىء الفاسقين و غضب لله غضب الله له و أرضاه يوم القيامة (١) .

و الكفر على أدبع دعائم : على التعمّق ، والتنازع ، و الزيغ ، والشقاق ، فمن تعمّق لم يُسْب إلى الحق ، ومن كثر نزاعه بالجهل دام عماه عن الحق ، ومن زاغ ساءت عنده الحسنة و حسنت عنده السيّئة ، و ستكير سنكر الضّلالة ، و من شاق ، وعُرت عليه طرقه وأعضل عليه أمره وضاق مخرجه .

و الشك على أدبع شعب: على التماري ، و الهول ، و التردد ، و الاستسلام من جعل الميراء ديد نا لم يصبح ليله ، و من هاله ما بين يديه نكص على عقبيه و من تردد في الريب و طيئته مستنابك الشياطين ، و من استسلم لهلكة الدنيا و

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ١٥٠ ، تحت الرقم ٣٠ من الحكم .

الأخرة هلك فيهما (١).

ثم قال رضي الله عنه : وبعد هذا كلام تركنا ذكره خوف الاطالة و الخروج عن الغرض المقصود في هذا الكتاب .

و قال رحمه الله في موضع آخر : و سأله تُطَيَّكُمُ رجل أن يعر فه ما الايمان؟ فقال: إذا كان عَد فأتني حتى الخبرك على أسماع الناس، فان نسيت مقالتي حفظها عليك غيرك ، فان الكلام كالشاردة يثقفها هذا و يخطئها هذا ، وقد ذكرنا ما أجابه به فيما تقد من هذا الباب و هو قوله تَطَيَّكُمُ الايمان على أربع شعب (٢) .

بيان: أقول إنهاأوردنا هذه الفصول متسلة لما يظهر من سائر الروايات اتسالها ، و إنها فرقها و حذف أكثرها على عادته قدس سره و أخرناشرح ما أورده منها إلى ذكر سائرالروايات لكونها أجمع وأفيد ، وسنشير إلى الاختلاف بينها وبينها قوله « فاذاكان غد » كان ههنا تامة أي إذا حدث غد ووجد ، وتقول إذا كان غدا فأتني بالنصب باعتبار آخر أي إذاكان الزمان غدا أي موصوفا بأنه الغد ، ومن النحويين من يقدره إذا كان الكون غدا لأن الفعل يدل على المصدر ، و الكون هو التجداد و الحدوث ، و الشاردة النافرة ، «و ثقفه » كعلمه أي صادفه أو أخذه أو ظفر به و «يخطئها» أي لا يدركها ولا يفهمها أولا يحفظها و ينساها .

عيسى؛ وعد قمن أصحابنا ، عن أحمد بن على بن يحيى ، عن أحمد بن على بن عيسى؛ وعد قمن أصحابنا ، عن أحمد بن على بن خالد جميعاً عن الحسن بن محبوب عن يعقوب السر قاح ، عن جابر ، عن أبي جعفر علي المسانيد مختلفة ، عن الأصبغ ابن نباته قال: خطبنا أمير المؤمنين علي الله في داره \_ أوقال في القصر \_ و نحن مجتمعون ثم قم صلوات الله عليه فكتب في كتاب و قرىء على الناس ؛ و روى غيره أن آبن الكو السأل أمير المؤمنين علي عن صفة الاسلام و الايمان و الكفر والنفاق فقال ؛ أما بعد فان الله تبارك و تعالى شرع الاسلام ، و سهل شرايعه لمن ورده ، و

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ١٥١ ، تحت الرقم ٣١ من الحكم .

<sup>(</sup>٢) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ٢٠٨ ، تحت الرقم ٢٤٤ من الحكم .

أعز "أركانه لمن جأر به ، و جعله عزاً لمن تو "لاه ، و سلماً لمن دخله ، وهدى لمن ائتم "به ، و زينة لمن تجلّله ، و عذراً لمن انتحله ، و عروة لمن اعتصم به ، و حبلاً لمن استصاف به ، و برهاناً لمن تكلّم به ، و نوراً لمن استضاء به ، و شاهداً لمن خاصم به ، و فلجاً لمن حاج "به ، و علماً لمن وعاه ، و حديثاً لمن روى ، و حكماً لمن قضى ، و حلماً لمنجر "ب ، و لباساً لمن تدبيّر (١) و فهماً لمن تفطل ، ويقيناً لمن عقل ، و بصيرة لمن عزم ، و آية لمن توسلم ، وعبرة لمن المعظ ، ونجاة لمن صد قق ، و وقودة لمن أصلح ، و ذلفي لمن اقترب ، وثقة لمن توكل ، ورجاء لمن فوسن ، و سبقة لمن أحسن ، و خيراً لمن سارع ، و جنة لمن صبر ، و لباساً لمن اتقى ، و ظهيراً لمن رشد ، و كهفاً لمن آمن ، وأمنة لمن أسلم ، ورجاء لمن صدق و غنى لمن قنع .

فذلك الحق سبيله الهدى ، ومأثر تهالمجد ، وصفته الحسنى ، فهو أبلج المنهاج مشرق المناد ، ذاكى المصباح ، رفيع الغاية ، يسير المضماد ، جامع الحلبة ، سريع السبقة ، أليم النقمة ، كامل العدة ، كريم الفرسان .

فالإيمان منهاجه ، والصالحات مناره ، و الفقه مصابيحه ، والدُّنيا مضماره والموت غايته ، والقيامة حلبته ، والجنّة سبقته ، والنار نقمته ، والتقوى عُدُّته ، و المحسنون فرسانه ، فبالإيمان يستدلُ على الصالحات ، و بالصالحات يعمر الفقه و بالفقه يرهب الموت ، و بالموت يختم الدُّنيا ، وبالدُّنيا تجوز القيامة ، و بالقيامة تزلف الجنّة ، و الجنّة حسرة أهل النار ، والنار موعظة للمتّقين ، و التقوى سنخ الايمان (٢) .

١٩ - كا: بالاسناد المتقدم (٣) عن أبي جعفر عَلَيْكُم قال: سئل أمير المؤمنين

<sup>(</sup>١) في نسخة النهج كمامر : «ولباً لمن تدبر» وهو الصحيح ، وبين النسخ كما سيأتي من المصنف اختلافات ، والصيحح في بعض نسخة الكافي وفي بعض نسخة النهج .

<sup>(</sup>۲) الكافى ج ۲ ص ۴۹ و ۵۰ .

<sup>(</sup>٣) في المصدر: بالاسناد الاول ، عن ابن محبوب ، عن يعقوب السراج ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام .

عليه السلام عن الايمان فقال: إن الله عز وجل جعل الايمان على أربع دعائم: على السير، واليقين، والعدل، والجهاد.

فالصبر من ذلك على أربع شعب: على الشوق، و الاشفاق، و الزهد، و الترقب، و الترقب، و الترقب، و من أشفق عن الناد رجع عن المحرقب، و من زهد في الدأنيا هانت عليه المصيبات، و من داقب الموت سادع إلى الخيرات.

واليقين على أدبع شعب: تبصرة الفطنة ، و تأول الحكمة ، و معرفة العبرة وسنتة الأوالين ، فمن أبصر الفطنة عرف الحكمة ، ومن تأول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة عرف السنة ، ومن عرف السنة فكأنماكان مع الأوالين واهندى إلى التي هيأقوم ، ونظر إلى من نجا بما نجا، ومن هلك بماهلك ، وإنما أهلك الله من هلك بمعصيته ، و أنجا من أنجا بطاعته .

و العدل على أدبع شعب: غامض الفهم ، و غمر العلم ، و زهرة الجكم ، و روضة الحلم ، فمن فه وسرجيع العلم ، ومن علم عرف شرايع الحكم ، ومن حلم لم يفرط في أمره ، وعاش في الناس حميداً .

والجهاد على أدبع شعب: على الأمربالمعروف ، والنهى عن المنكر ، والصدق في المواطن ، و شنآن الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شد ظهر المؤمن ، و من نهى عن المنكر أدغم أنف المنافق ، و أمن كيده ، و من صدق في المواطن قضى الذي عليه ، ومن شنىء الفاسقين غضب لله ومن غضب لله غضب الله فذلك الايمان و دعائمه وشعبه (١) .

جا، ما: عن المفيد ، عن المرزباني ، عن أحمد بن سليمان الطوسي ، عن الزبير بن بكّار ، عن عبدالله بن وهب ، عن السد ي ، عن عبد خير ، عن جابر الأسدي قال : قام رجل إلى أمير المؤمنين على بن أبي طالب تَهْ الله فسأله عن الايمان فقام عَلَي خطيباً فقال : الحمد لله الذي شرع الاسلام و ساق نحوه إلى قوله غضب

<sup>(</sup>۱) الكافي ج ۲ ص ۵۰ و۵۱ .

لله ، ومن غضب لله تعالى فهومؤمن حقاً فهذه صفة الايمان ودعائمه ، فقال له السائل : لقد هديت يا أمير المؤمنين و أدشدت فجزاك الله عن الدين خيراً (١) .

## ولنوضح هذه الرواية الشريفة مشيراً الى اختلاف النسخ في الكتب:

«أمابعد» أي بعدالحمد والصلاة «فسهل شرائعه لمن ورده» الشرع والشريعة بفتحهما ماشرع الله لعباده من الدين أي سنه وافترضه عليهم، وشرع الله لنا كذا أي أظهره و أوضحه، والشريعة مورد الابل على الماء المجاري وكذلك المشرعة قال الأزهري ولاتسميها العرب مشرعة إلا إذا كان الماء غير منقطع كماء الأنهاد ويكون ظاهراً معيناً ولا يستقى منه برشاء، فان كان من ماء الأمطار فهو الكرع بفتحتين، ووردت الماء كوعدت إذا حضرته لتشرب، وقيل الشريعة مورد الشاربة ويقال لما شرع الله تعالى لعباده، إذبه حياة الأرواح كما بالماء حياة الأبدان «وأعز أدكانه لمن حاربه» ركن الشيء جانبه أو الجانب الأقوى منه، والعز وعد المنعة، وما يتقوى به من ملك وجند وغيره، كما يستند إلى الركن من الحائط عند الضعف، والعز القوة والشدة والغلبة، وأعز أي جعله عزيزاً، أي جعل الصوله وقواعده أودلائله وبراهينه قاهرة غالبة منيعة قوية لمن أراد محاربته أي هدمه و تضييعه، وقيل محاربته كناية عن محاربة أهله و في بعض النسخ « جأربه » كسأل بالجيم والهمزأي استغاث به ولجأ إليه، وفي النهج على من غالبه أي حاول كسأل بالجيم والهمزأي استغاث به ولجأ إليه، وفي النهج على من غالبه أي حاول كسأل بالجيم والهمزأي استغاث به ولجأ إليه، وفي النهج على من غالبه أي حاول أن يغلبه ولعله أظهر، وفي تحف العقول (٢) على من جانبه.

« وجعله عز" المن تولا" ه » أي جعله سبباً للعز" والرفعة والغلبة لمن أحبه وجعله وليه في الد نيا من القتل والأسر والنهب والذل" ، و في الاخرة من العذاب والخزي و في مجالس الشيخ « لمن والاه » و في النهج مكانه « فجعله أمنا لمن علقه »

<sup>(</sup>١) أمالى المفيد : ١٧٠ ، أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٥٠ .

<sup>(</sup>٢) داجع تحف العقول ص١٥٨ - وسيأتي تحت الرقم ٣٢ نقل الحديث منه . وقد مر مراداً الاشارة الى أن هذه التعليقات الواردة ههنا منقولة عن شرح المؤلف العلامة على الكافى المسمى بمرآت العقول ، ولذلك ترى أنه قدس سره يذكر النسخة التي لم ينقل بعدهنا .

أي نشب و استمسك به « وسلماً لمن دخله » و السلم بالكسر كما في النهج وبالفتح أيضاً الصلح ، ويطلق على المسالم أيضاً و بالتحريك الاستسلام ، إذ من دخله يؤمن من المحاربة و القتل والأسر « لمن تجلّله » كأنه على الحذف والايسال أي تجلّل به ، أو علاه الاسلام و ظهر عليه ، أو أخذ جُلاله و عمدته قال الجوهري " تجليل الفرس أن تلبسه الجل" ، و تجلّله أي : علاه ، وتجلّله : أي أخذ جُلاله انتهى ، و ربّما يقرأ بالحاء المهملة ، ويفسر بأن جعله حلّة على نفسه ولا يخفى ما فيه وفي المجالس والتحف «لمن تحلّى به» و هو أظهر .

«و عذراً لمن انتحله» الانتحال أخذه نحلة و ديناً ، و يطلق غالباً على اديّعاء أمر لم يتسف به ، فعلى الثاني المراد أنه عذر ظاهراً في الدنيا . و يجري به عليه أحكام المسلمين ، و إن لم ينفعه في الأخرة ، والعروة من الدلو والكوز الميقبض وكل ما يتمسلك به ، شبه الاسلام تارة بالعروة الّتي في الحبل يتمسلك بها في الارتقاء إلى مدارج الكمال ، و النجاة من مهاوي الحيرة و الضلال ، كما قال تعالى : « فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها» (١) و تارة بالحبل المتين يصعد بالتمسلك به إلى درجات المقر بين ، و الحبل يطلق على الرسن و على العهد و على الذمة وعلى الأمان . والكل مناسب ، وقيل : شبته بالعروة لأن من أخذ بعروة الشيء على الأمان . والكل من تمسلك بالاسلام استولى على جميع الخيرات .

« وبرهاناً لمن تكلّم به » البرهان : الحجّة والدليل ، أي الاسلام إذا أحاط الانسان با صوله و فروعه يحصل منه براهين ساطعة على من أنكرها إذ لا تحصل الاحاطة التامّة إلا بالعلم بالكتاب والسنّة و فيهما برهان كل شيء «و نوراً لمن استضاءبه» شبّه بالنورللاهنداء به إلى طرق النجاه ، ورشّحه بذكر الاستضاءة (٢) .

<sup>(</sup>١) البقرة : ٢٥٤ .

<sup>(</sup>٢) الترشيح: من توابع الاستعارة بالكناية ، وهي أن تثبت احد لوازم المشبه به للمشبه لينتقل السامع الى حقيقة التشبيه كما في المثال المعروف: مخالب المنية نشبت بغلان فقد شبه المنية بالسبع ، ثم اثبت للمشبه وهوالمنية أحد لوازم المشبه به وهي المخالب ---

«وشاهداً لمن خاصم به» إذ باشتماله على البراهين الحقية يشهد بحقيته من خاصم به « وفلجاً لمن حاج " به » الفلج بالفتح الظفر و الفوز كالافلاج ، و الاسم بالضم و المحاجة المغالبة بالحجة « و علماً لمن وعاه » أي سبباً لحصول العلم و إن كان مسبباً عنه أيضاً في الجملة . إذالعلم به يزداد و يتكامل و «حديثاً لمن روى» أي يتضمن الاحاطة بالاسلام أحاديث وأخباراً لمن أداد روايتها ، ففي الفقرة السابقة حث على الديراية وفي هذه الفقرة حث على الرواية «وحكماً لمن قضى بنضمن ما به يحكم بين المتخاصمين لمن قضى بينهما ، وفي المجالس رواه وقضى به «وحلماً لمن جر "ب» الحلم بمعنى العقل أو بمعنى الأناة وترك السفه ، و كلاهما يحصلان باختياد الاسلام ، وتجربة من المواعظ والأحكام ، واختصاص التجربة بالاسلام لأن " من سفه وبادر بسبب غضب عرض له ، يلزمه في دين الاسلام أحكام من الحد" و التعزير والقصاص من جر "بها و اعتبر بها تحمله التجربة على العفو و الصفح و عدم الانتقام لاسيتما مع تذكر العقوبات الأخروية على فعلها، والمثوبات الجليلة على تركها ، وكل فنهر من دين الاسلام .

« ولباساً لمن تدبيّر » أي لباس عافية لمن تدبيّر في العواقب أو في أوامر ، و نواهيه ، بتقريب ما مر أو لباس زينة ، والأوال أظهر « وقد يقرأ تدثير » بالثاء المثلثة أي لبسه و جعله مشتملا على نفسه كالدثار ، و هو تصحيف لطيف وفي النهج و الكتابين (١) ولبنا لمن تدبير ، و اللب بالضم العقل و هو أصوب «و فهما لمن تفطين الفهم العلم وجودة تهيوالنه النها النها الفطنة الحذق ، والتفطين طلب الفطانة أو إعماله . و ظاهر أن الاسلام و الانقياد للرسول و الائمة عليه عنه من المعارف والحكم يصير سبباللعلم وجودة الذهن لمن أعمل الفطنة فيما يصدر عنهم من المعارف والحكم

بالكناية ، فيكون ذكرالنشوب ترشيحا وتزييناً لهذه الاستعارة ، وههنا استعيرالسراج للاسلام لكناية ، فيكون ذكر المشبه به الذى هو المستعار منه كما فى المثال المعروف بلكنى عنها بذكر النور الذى هو من لوازم السراج ، فيكون ذكرالاستضاءة ترشيحاً لها . فافهم .

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسى وأمالي المفيد .

وفي المجالس «لمن فطن» .

« ويقيناً لمن عقل» أي يصير سبباً لحصول اليقين لمن تفكّر و تدبيّر ، يقال عقلت الشيء عقلا كضربت أي تدبيّرته ، و عقل كعلم لغة فيه ، و يمكن أن يراد بمن عقل منكان من أهل العقل ، وهو قو "ة بها يكون التمييز بين الحسن والقبيح و قيل : غريزة يتهيّا بها الانسان لفهم الخطاب « وبصيرة لمن عزم » و في النهج و المجالس «و تبصرة» قال الراغب يقال لقو "ة القلب المدركة : بصيرة ، و بصر ، و منه «أدعو إلى الله على بصيرة» (١) أي على معرفة وتحقيّق ، وقوله «تبصرة» أي تبصيراً وتبيناً يقال : بصرته تبصيراً وتبصرة كما يقال : ذكرته تذكيراً وتذكرة ، وقال : العزم و العزيمة عقد القلب على إمضاء الأمر يقال : عزمت الأم و عزمت عليه و اعتزمت انتهى أي تبصرة لمن عزم على الطاعة كيف يؤد "يها أوفي جميع الأمور فان" في الدين كيفية المخرج في جميع أمور الدين و الدنيا ، و أيضاً من كن ذادين لا يعزم على أمر إلا "على وجه البصرة .

« و آية لمن توسم» أي الاسلام مشتمل على علامات لمن تفرس و نظر بنود العلم و اليقين إشارة إلى قوله تعالى «إن في ذلك لا يات للمتوسمين» (٢) قال: الراغب: (٣) الوسم التأثير، و السمة الأثر، قال تعالى «سيماهم في وجوههم من أثر السجود» وقال: «تعرفهم بسيماهم» وقوله تعالى «إن في ذلك لايات للمتوسمين» أي للمعتبرين العادفين المتفطنين، و هذا التوسم هو الذي سماه قوم الذكاء، و قوم الفراسة، و قال عَلَيْظُ : اتقوا فراسة المؤمن، وقال: المؤمن ينظر بنورالله، وتوسمت تعرقت السمة.

«وعبرة لمن اتعظ» العبرة بالكس ما يتعظ به الانسان و يعتبره ليستدل به على غيره، والاتعاظ قبول الوعظ «ونجاة لمن صدق» بالتشديد، و يحتمل التخفيف كماورد في الخبر من صدق نجا، والأول هو المضبوط في نسخ النهج «وتؤدة» كهمزة

<sup>(</sup>١) يوسف: ١٠٨ . (٢) الحجر: ٧٥ .

<sup>(</sup>٣) المفردات : ٥٢٣ ، والايات في الفتح : ٢٩ ، البقرة : ٢٧٣ .

بالهمز «لمن أصلح» وفي القاموس: التؤدة بفتح الهمزة وسكونهاالرزانة والتأني، وقد اتناد وتوأد (١) وفي المصباح اتناد في مشيه على افتعل اتناداً ترفيق ولم يعجل ، وهو يمشي على تؤدة وزان رطبة ، وفيه تؤدة أي تثبت ، وأصل الناء فيها واو انتهى أي يصير الاسلام سبب وقاد و رزانة لمن أصلح نفسه بشرائعه و قوانينه ، أو أصلح المود بالتأني أو يتأنى في الاصلاح بين الناس أو بينه و بين الناس وفي بعض النسخ ومودة وهو بالأخير أنسب .

و في المجالس: « و مود" من الله لمن أصلح » و في التحف « و مود" من الله لمن صلح» أي يود" الله أو يلقي حبة في قلوب العباد كما قال سبحانه: « إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمان ود" اله (٢) « وزلفي لمن اقترب » الزلفي كحبلي القرب و المنزلة و الحظوة ، والاقتراب الدنو ، وطلب القرب و كأن المعنى الاسلام سبب قرب من الله تعالى لمن طلب ذلك بالا عمال الصالحة التي دل عليها دين الاسلام و شرائعه ، و في بعض النسخ «لمن اقترن» أي انتظر معه ولم يفارقه ، و كأن متحيف و في المجالس و التحف «لمن ارتقب» أي انتظر الموت أو رحمة الله ، أو حفظ شرايع الدين وترصد مواقيتها ، في القاموس الرقيب الحافظ و المنتظر ، و الحارس و رقبه انتظر ، كترقبه و ارتقبه ، و الشيء حرسه كراقبه مراقبة ، و ارتقب أشرف وعلا .

«و ثقة لمن توكل» الثقة من يؤتمن و يعتمد عليه، يقال وثقت به أثق بكسرهما ثقة و وثوقاً أي ائتمنته ، و وثق الشيء بالضم وثاقة فهو وثيق أي ثابت محكم ، و توكل عليه أي فو قن أمره إليه أي الاسلام ثقة مأمون لمن وكل الموره إليه أي راعى في جميع الأمور قوانينه ، فلا يخدعه ، أو يصير الاسلام سبباً لوثوق المرع على الله إذا توكل عليه و يعلم به أن الله حسبه ونعم الوكيل .

«ورجاء لمن فو من أي الاسلام سبب رجاء لمن فو من أموره إليه أوإلى الله

<sup>(</sup>١) القاموس ج ١ ص ٣٤٣ .

<sup>(</sup>٢) مريم : ۹۶ .

على الوجهين السابقين، وفي بعض النسخ بالخاء المعجمة أي سعة عيش، و في النهج و الكتابين و راحة و هو أظهر « و سبقة لمن أحسن » في القاموس : سبقه يسبقه و يسبقه تقدّمه ، و الفرس في الحلبة جلّى ، و السبق محر "كة والسبقة بالضم الخطر يوضع بين أهل السباق و هما سبقان بالكسرأي يستبقان (١) انتهى و الظاهر هناسبقة بالضم أي الاسلام متضم لسبقة لمن أحسن المسابقة أو لمن أحسن إلى الناس فانه من الأمور التي تحسن المسابقة فيه أو لمن أحسن صحبته ، أولمن أتى بأمر حسن فيشمل جميع الطاعات ، ولا يبعد أن يكون إشارة إلى قوله تعالى «والسابقون الأو "لون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان» (٢) بأن يكون المعنى اتبعوهم في الاحسان «وخيراً لمن سارع» على الوجوه المتقد مة إشارة إلى قوله سبحانه في مواضع «يسارعون في الخيرات (٣) .

«وجُنَّة لمن صبر» الجنّة بالضم الترس و كل ماوقي من سلاح وغيره، فالاسلام يحث على الصبر و هو جنّة لمخاوف الدنيا و الاخرة، و قيل استعاد لفظ الجنّة للاسلام لا ننه يحفظ من صبر على العمل بقواعده و أركانه من العقوبة الدنيوية و الا خروية، و قيل جنّة لمن صبر في المناظرة مع أعادي الدين «و لباساً لمن اتقى» كأنّه إشارة إلى قوله تعالى « ولباس التقوى ذلك خير » (٤) بناء على أن المراد بلباس التقوى خشية الله ، أوالايمان ، أو العمل الصالح ، أو الحياء الذي يكسب التقوى ، أو السمت الحسن ، وقد قيل كل ذلك أو اللباس الذي هوالتقوى ، فانّه يستر الفضائح والقبائح ، و يذهبها ، لا لباس الحرب كالدرّع والميغفر و الالات التي تتقى بها عن العدو كما قيل ، فالاسلام سبب للبس لباس الايمان و التقوى و الأعمال الصالحة ، و الحياء وهيئة أهل الخير لمن اتّقى و عمل بشرائعه .

<sup>(</sup>١) القاموس ج ٣ س ٢٣٣٠

<sup>(</sup>٢) براءة : ١٠٠٠

<sup>(</sup>٣) آل عمران : ١١٤ ، الانبياء ٩٠ ، المؤمنون : ٩١ .

<sup>(</sup>۴) الاعراف : ۲۵ .

« و ظهيراً لمن رشد » أي معيناً لمن أختار الرشد و الصلاح ، في القاموس : رشد كنص و فرح رُشداً و رشداً و رشاداً اهتدى و الرشد الاستقامة على طريق الحقّ مع تصلّب فيه « و كهفاً لمن آمن» الكهف كالغاد في الجبل ، و الملجأ أي محل أمن من مخاوف الدنيا والعقبى ، لمن آمن بقلبه ، لا لمن أظهر بلسانه و نافق بقلبه ، « وأمنة لمن أسلم» الأمنة بالتحريك الأمن ، وقيل : في الاية (١) جمع كالكتبة والظاهر أن المرادبالاسلامهاالانقياد التام شه ولرسوله و لا تُمتة المؤمنين فان من كان كذلك فهو آمن في الدنيا والاخرة من مضار هما «و رجاء لمنصد ق» أي الاسلام باعتبار اشتماله على الوعد بالمثوبات الأخروية ، و الدرجات العالية « وروحاً للصادقين» و في بعض نسخ الكتاب أيضاً روحاً و منهم من فستر الفقرتين « وروحاً للصادقين» و في بعض نسخ الكتاب أيضاً روحاً و منهم من فستر الفقرتين بأن الاسلام أمنة في الدنيا لمن أسلم ظاهراً و روح في الاخرة لمن صداق باطنا أقول : وكأنه يؤيده قوله تعالى : « فأمّا إن كان من المقر بين فروح و ريحان و جنة نعيم» (٢) .

« وغنى لمن قنع » أي الاسلام لاشتماله على مدح القناعة وفوائدها فهو يصير سبباً لرضا من قنع بالقليل وغناه عن الناس ، وقيل: لأن ّالتمسلّك بقواعده يوجب وصول ذلك القدر إليه كما قال عن ّشأنه : «ومن يتقالله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب» (٣) ويحتمل أن يراد به أن الاسلام باعتباد اشتماله على مالابد وللانسان منه ، من العلوم الحقة و المعادف الالهية ، و الأحكام الدينية يغني من قنع به عن الرجوع إلى العلوم الحكمية ، و القوانين الكلامية ، و الاستحسانات العقلية ، و القياسات الفقهية و إن كان بعيداً .

«فذلك الحقُّ» أي ما وصفت لك من صفة الاسلام حقُّ أو «ذلك» إشارة إلى الاسلام أي فلمنّا كان الاسلام متَّصفاً بتلك الصفات فهو الحقُّ الثابت الذي لا يتغيَّر

<sup>(</sup>١) آل عمران : ١٥٤ .

<sup>(</sup>٢) الواقعة : ٨٨ . (٣) الطلاق : ٣ .

أولا بشوبه باطل أو ذلك هوالحق الذي قال الله تعالى: «أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربتك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولوا الالباب» (١) و قوله: «سبيله الهدى» استيناف بياني أوالحق صفة لاسم الاشارة، وسبيله الهدى خبره أي هذا الدين الحق الذي عرفت فوائده وصفاته سبيله الهدى كما قيل في قوله سبحانه « أولئك على هدى من ربتهم » (٢) و كأنه إشارة إليه أيضاً، والمراد بالهدى الربانية الموصلة إلى المطلوب.

« ومأثرته المجد » المأثرة بفتح الميم وسكون الهمزة وضم الثاء وفتحها وفتح الراء : واحدة المآثر و هي المكارم من الأثر ، وهو النقل و الرواية لأنها تؤثر و تروى ، وفي القاموس المكرمة المتوارثة . والمجدنيل الكرم والشرف ، و رجل ماجد أي كريم شريف ، و يطلق غالباً على ما يكون بالاباء فكأن المعنى أنه يصير سببا لمجد صاحبه حتى يسري في أعقابه أيضاً « وصفته الحسنى » أي موصوف بأنه أحسن الأخلاق والأحوال والأعمال ، و في المجالس بعد قوله « و جنة لمن صبر » الحق سببله ، والهدى صفته ، والحسنى مأثرته .

«فهو أبلج المنهاج» في القاموس بلج الصبح أضاء وأشرق كابتلج وتبلّج وأبلج و كلّ متّضح أبلج ، والنهج والمنهج والمنهاج : الطريق الواضح وأنهج : وضح وأوضح و في النهج بعده « أوضح الولائج » أي المداخل «مشرق المنار» المنار جمع منارة و هي العلامة توضع في الطريق ، وكأنها سمّيت بذلك لأنهم كانوا يضعون عليها النار لاهتداء الضال في الليل ، و في القاموس المنارة والأصل منورة موضع النوركالمنار والمسرجة و المأذنة ، والجمع مناور ، و منائر ، والمنار العلم انتهى ، و في النهج «مشرف» بالهاء أي العالي وبعده «مشرف الجواد" ، جمع الجاد"ة و « ذا كي المصباح » و في النهج والكتابين « مضيء المصابح » و في القاموس ذكت النار و استذكت اشتد لهبها ، و هي ذكية ، و أذكاها و ذكاها أوقدها « رفيع الغاية » الغاية منتهى السباق أو الراية المنصوبة في آخر المسافة ، وهي خرقة تجعل على قسبة و تنصب في آخر

<sup>(</sup>٢) البقرة : ٥ .

المدى ، يأخذها السابق من الفرسان و كأن الرفعة كناية عن الظهور كما ستعرف وقيل : هومن قولهم رفع البعير في مسيره بالغ أي يرفع إليها .

«يسير المضمار» في النهاية تضمير الخيل هو أن تضام عليها بالعلف ، حتشى يسمن ، ثم لا تعلف إلا قوتاً لتخف ، وقيل : تشد عليها سروجها و تجلّل بالأجلّة حتى تعرق فيذهب رهلها (١) و يشتد لحمها ، و في حديث حذيفة « اليوم مضمار وغداً السباق» أي اليوم العمل في الد نيا للاستباق في الجنّة ، والمضمار الموضع الذي تضمر فيه الخيل ، ويكون وقتاً للأيّام التي تضمر فيها ، و في القاموس المضمار : الموضع الذي يضمر فيه الخيل ، و غاية الفرس في السباق انتهى ، والحاصل أن المضماد يطلق على موضع تضمير الفرس للسباق و زمانه ، و على الميدان الذي يسابق فيه .

شبّه عَلَيْكُمُ اله الاسلام بالخيل الّتي تجمع للسباق، ومد قاعمر الدنيا بالميدان الذي يسابق فيه، و الموت بالعلم المنصوب في نهاية الميدان، فان مايتسابق فيه من الأعمال الصالحة إنّما هوقبل الموت، والقيامة موضع تجمع فيه الخيل بعدالسباق ليأخذ السبقة من سبق بقدر سبقه، و يظهر خسران من تأخّر، والجنّة بالسبقة، و النار بما يلحق المتأخّر من الحرمان و الخسران، أو شبّه عَلَيْكُمُ الدنيا بزمان تضمير الخيل أو مكانه، و القيامة بميدان المسابقة، فمن كان تضميره في الدنيا أحسن، كانت سبقته في الأخرة أكثر، كما ورد التشبيه كذلك في قوله عَلَيْكُمُ في خطبة أخرى: وألا وإن اليوم المضار، وغداً السباق، والسبقة الجنّة، والغاية النار» (٢) ولكن ينافيه ظاهراً قوله: « والموت غايته » إلا أن يقال: المراد بالموت ما يلزمه من دخول الجنّة أو النار، إشارة إلى أن آثار السعادة و الشقاوة الأخروية تظهر عند الموت كما ورد «ليس بين أحدكم وبين الجنّة و النار إلا الموت» و على التقديرين المراد بقوله: « يسير المضمار » قلّة مد ته و سرعة ظهور السبق و عدمه، أو سهولة قطعه و عدم وعورته أوسهولة التضمير فيه و عدم صعوبته لقصر المدة وتهيئي الأسباب من

<sup>(</sup>١) الرهل : محركة : استرخاء اللحم ، والرخاوة مع انتفاخ .

<sup>(</sup>٢) تحتالرقم ٢٨ من خطب النهج.

الله تعالى .

وفي «النهج: «كريم المضمار» فكأن تكرمه لكونه جامعاً لجهات المصلحة التي خلق لأجله، و هي اختبار العباد بالطاعات، و فوز الفائزين بأرفع الدرجات، ولا ينافي ذلك ما ورد في ذم الدنيا، لأنه يرجع إلى ذم من ركن إليها و قصر النظر عليها، كما بين تَهْمَ ذلك في خطبة نوردها في باب ذم الدنيا إنشاء الله.

«جامع الحلبة» الحلبة بالفتح خيل تجمع للسباق من كل وب أي ناحية ، لا تخرج من اصطبل واحد ، و يقال للقوم إذا جاؤا من كل أوب للنصرة قد أحلبوا و كون الحلبة جامعة عدم خروج أحد منها أو المراد بالحلبة محلها و هو القيامة كماسياتي فالمراد أنه يجمع الجميع للحساب ، كما قال تعالى : «ذلك يوم مجموع له الناس» (١) .

« سريع السبقة » السبقة بالفتح كما في النهج أي يحصل السبق سريعاً في الدنيا للعاملين ، أو في القيامة إلى الجنة ، أوبالضم أي يصل إلى السابقين عوض السباق و هو الجنة سريعاً لأن مدة الدنيا قليلة وهو أظهر ، و في النهج والمجالس والتحف «متنافس السبقة» فالضم أصوب، و إن كان المضبوط في نسخ النهج بالفتح ، والتنافس الرغبة في الشيء النفيس الجيد في نوعه «أليم النقمة» أي مولم انتقام من تأخر في المضمار ، لأنه النار .

«كامل العُدَّة» العدَّة بالضمِّ والشدِّ ما أعددته وهياًته من مال أوسلاح أوغير ذلك مماً ينفعك يوماً مَّا ، والمراد هنا التقوى وكماله ظاهر «كريم الفرسان» و في النهج «شريف الفرسان» و الفرسان بالضمِّ جمع فارس كالفوارس .

ثم قسل صلوات الله عليه ما أبهم من الأمور المذكورة فقال: « فالايمان منهاجه» هذا ناظر إلى قوله «أبلج المنهاج» أي المنهاج الواضح للاسلام هوالتصديق القلبي أبالله و برسوله و بما جاء به ، و البراهين القاطعة الدالة عليه ، و في النهج و غيره « فالتصديق منهاجه » وهوأظهر « والصالحات مناره » ناظر إلى قوله: «مشرق

<sup>(</sup>۱) هود : ۱۰۳ ،

المنار، شبّه الأعمال الصالحة و العبادات الموظّفة ، بالأعلام و المنائر الّتي تنصب على طريق السالكين لئلا يضلوا فمن اتبع الشريعة النبوية وأتى بالفرائض والنوافل يهديه الله للسلوك إليه ، و بالعمل يقوى إيمانه ، و بقو ة الايمان يزداد عمله ، و كلما وصل إلى علم يظهر له علم آخر ، ويزداد يقينه بحقيّة الطريق إلى أن يقطع عمره ، و يصل إلى أعلا درجات كماله بحسب قابليّته التي جعلها الله له ، أوشبه الايمان بالطريق ، و الأعمال بالأعلام ، فكما أن " بسلوك الطريق تظهر الأعلام فكذلك بالتصديق بالله ورسله وحججه كالله الاعرام على إيمانه ولا يتم " حينئذ التشبيه .

«والفقه مصابيحه » الفقه العلم بالمسائل الشرعية أو الأعم"، و به يرى طريق السلوك إلى الله وأعلامه ، وهو ناظر إلى قوله «ذا كي المصباح» إذعلوم الدين وشرايعه ظاهرة واضحة للناس بالأنبياء و الأوصياء عليهم السلام وبما أفاضوا عليهم من العلوم الربّانية .

«والد أنيا مضماره» قال ابن أبي الحديد: (١) كأن الانسان يجري في الدنياه إلى غاية الموت و إنهما جعلها مضمار الاسلام، لأن المسلم يقطع دنياه لا لدنياه بل لاخرته، فالد أنيا كالمضمار للفرس إلى الغاية المعينة « والموت غايته» قد عرفت وجه تشبيه الموت بالغاية، و قال ابن أبي الحديد: أي إن الدنيا سجن المؤمن و بالموت يخلص من ذلك السجن، وقال ابن ميثم (٢) إنها جعل الموت غاية أي الغاية القريبة التي هي باب الوصول إلى الله تعالى، ويحتمل أن يريد بالموت موت الشهوات فانها غاية قريبة للاسلام أيضاً وهذا ناظر إلى قوله رفيع الغاية، و في سائر الكتب هذه الفقرة مقد مع على السابقة، فالنشر على ترتيب اللف ، وعلى ما في الكتاب يمكن أن يقال لعل التأخير هنا لا جل أن ذكر الغاية بعد ذكر المضمار أنسب بحسب الواقع، والتقديم سابقاً باعتبار الرفعة و الشرف، و أنها الفائدة المقصودة، فا شير

<sup>(</sup>١) شرح النهج لابن أبى الحديد ج ٢ ص ٢٢٠ .

<sup>(</sup>٢) شرح النهج لابن ميثم س ٢٥٠ .

إلى الجهتين الواقعيتين بتغيير الترتيب.

«و القيامة حلبته» أي محل اجتماع الحلبة إمّا للسباق أو لحيازة السبقة كما مر" و إطلاق الحلبة عليها من قبيل تسمية المحل باسم الحال"، و قال ابن أبي الحديد : حلبته أي ذات حلبته ، فحذف المضاف كقوله تعالى: «هم درجات عندالله» (١) أي ذووا درجات «والجنة سبقته» في أكثر نسخ النهج سبقته بالفتح فلذا قال الشر"اح ؛ أي جزاء سبقته ، فحذف المضاف و الظاهر سبقته بالضم فلا حاجة إلى تقدير كما عرفت «و النار نقمته» أي نصيب من تأخر ولم يحصل له استحقاق للسبقة أصلا النار ذائداً عن الحسرة و الحرمان «و التقوى عد"ته» ناظر إلى قوله « كامل العد"ة» لأن" التقوى تنفع في أشد الأهوال و أعظمها و هو القيامة ، كما أن العد"ة من المال و غيره تنفع صاحبها عند الحاجة إليها « و المحسنون فرسانه» لأنهم بالاحسان و الطاعات يتسابقون في هذا المضمار .

«فبالايمان يستدل على الصالحات» إذ تصديق الله و رسوله و حججه يوجب العلم بحسن الأعمال الصالحة و كيفيتها من واجبها و ندبها ، وقيل : لأن الايمان منهج الإسلام و طريقه ، ولابد للطريق من زاد يناسبه ، و زاد طريق الاسلام هو الأخلاق و الاعمال الصالحة ، فيدل الايمان عليها كدلالة السبب على المسبب وقيل : أي يستدل بوجوده في قلب العبد على ملازمته لها انتهى ، وكأنه حمل الكلام على القلب و إلا فلا معنى للاستدلال بالأمر المخفي في القلب على الاحرا الظاهر نعم يمكن أن يكون المعنى أن بالايمان يستدل على صحة الأعمال وقبولها فانه لا تقبل أعمال غير المؤمن ، وهذا معنى حسن لكن الأول أحسن .

«و بالصالحات تعمر الفقه » لأن العمل يصير سبباً لزيادة العلم ، كما أن من بيده سراجاً إذا وقف لا يرى إلا ما حوله ، و كلما مشى ينتفع بالضوء ويرى مالم يره ، كماورد : من عمل بما علم ور "ثه الله علم مالم يعلم وقدم" أن العلم يهتف بالعمل فان أجاب و إلا ارتحل عنه (٢) وقيل : الفقر تان مبنيتان على أن المراد

<sup>(</sup>١) آل عمران : ١٩٣.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ١ ص ٢٤.

بالعمل الصالح ولاية أهل البيت عَلَيْكُمْ كما ورد في تأويل كثير من الايات ، وظاهر أن ً بالايمان يستدل على الولاية ، و بها يعمر الفقه لأخذه عنهم .

« وبالفقه يرهب الموت» أي كثرة العلم و اليقين سبب لزيادة الخشية كما قال تعالى : «إنّما يخشى الله من عباده العلماء» (١) فالمراد بخشية الموت خشية ما بعد الموت ، أو يخشى نزول الموت قبل الاستعداد له ولما بعده ، فقوله : « و بالموت تختم الدنيا» كالتعليل لذلك لأن الد نيا التي هي مضماد العمل ، تختم بالموت ، فلذا يرهبه لحيلولته بينه و بين العمل ، والاستعداد للقاء الله ، لا لحب الحياة واللذ الدنيوية ، والمألوفات الفانية « وبالدنيا تجوزالقيامة » هذه الفقرة أيضاً كالتعليل لما سبق ، أي إنها ترهب الموت لأن بالدنيا و الأعمال الصالحة المكتسبة فيها تجوز من أهوال القيامة ، و تخرج عنها إلى نعيم الأبد ، بأن يكون على صيغة الخطاب من الجواز ، و في بعض النسخ بصيغة الغيبة أي يجوز المؤمن أو الانسان ، و في بعضها يجاز على بناء المجهول ، وهو أظهر ، و في بعضها يحاز بالحاء المهملة من الحيازة أي تحاز مثوبات القيامة ، و على التقادير فالوجه فيه أن كل ما يلقاء العبد في القيامة فانها هو نتائج عقائده و أعماله و أخلاقه المكتسبة في الدنيا، فبالدنيا تجاز القيامة أو تحاز ، و منهم من قرأ تحوز بالحاء المهملة ، أي سبب الدنيا و أعمالها تجمع القيامة الناس للحساب و الجزاء ، فان القيامة جامع سبب الدنيا و أعمالها تجمع القيامة الناس للحساب و الجزاء ، فان القيامة جامع الحلبة كما مر " و في التحف «تحذر القيامة» وكأنه أظهر .

«وبالقيامة تزلف الجنّة» أي تقرّب للمتّقين كما قال تعالى «وارزلفت الجنّة للمتّقين» و في المجالس « وتزلف الجنّة للمتّقين و تبرز الجحيم للغاوين» و قال: البيضاوي (٢): « وارزلفت الجنّة للمتّقين » بحيث يرونها من الموقف فيتبجّحون بأنّهم المحشودون إليها، و «برّزت الجحيم للغاوين» فيرونها مكشوفة و يتحسّرون على أنّهم المسوقون إليها، و في اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد انتهى .

<sup>(</sup>١) فاطر : ٢٨ .

<sup>(</sup>۲) تفسير البيضاوى من ۳۰۹، والاية في الشعراء : ۹۰.

«والجنة حسرة أهل النار» في القيامة حيث لا تنفع الحسرة والندامة ، وتلك علاوة لعذابهم العظيم «والنار موعظة للمتقين» في الدنيا، حيث ينفعهم فيتركون ما يوجبها و يأتون بما يوجب البعد عنها «والتقوى سنخ الايمان» أي أصله و أساسه في القاموس السنخ بالكسر الأصل .

«على أدبع دعائم» الديمان بالكسر عماد البيت، ودعائم الايمان ما يستقر عليه و يوجب ثباته و استمراده و قوته «على الصبر و اليقين و العدل و الجهاد» قال ابن ميثم (١) فاعلم أنه تحليمان الايمان الكامل، وذلك له أصل و له كمالات بها يتم أصله، فأصله هوالتصديق بوجود الصانع، وماله من صفات الكمال ونعوت الجلال، و بما تنز الت به كتبه، و بلغته رسله، و كمالاته المتماه هي الأقوال المطابقة و مكارم الأخلاق و العبادات، ثم آيات هذا الأصل و متماته هو كمال النفس الانسانية لأنها ذات قو تين علمية و عملية و كمالها بكمال هاتين القو تين فأصل الايمان هو كمال القو قالعلمية منها ومتماته وهي مكارم الأخلاق، والعبادات هي كمال القو قالعلمية منها ومتمانه وهي مكارم الأخلاق، والعبادات هي كمال القوقة العملية .

إذاعرفت هذا فنقول: لمناكانت أصول الفضائل الخلقية التي هي كمال الايمان أربعاً: هي الحكمة ، والعفقة ، والشجاعة ، والعدل ، أشار إليها واستعارلها لفظ الدعائم باعتبار أن الايمان الكامل لا يقوم في الوجود إلا بها ، كدعائم البيت فعبس عن الحكمة باليقين ، و الحكمة منها علمية و هي استكمال القوق النظرية بتصور الأمور والتصديق بالحقائق النظرية والعلمية بقدر الطاقة ولا تسملي حكمة حتى يصير هذا الكمال حاصلالها باليقين والبرهان ، و منها عملية و هي استكمال النفس بملكة العلم بوجوه الفضائل النفسانية الخلقية ، وكيفية اكتسابها ووجوه الرذائل النفسانية وكيفية الاحتزاز عنها واجتنابها ، وظاهر أن العلم الذي صارملكة هو اليقين ، و عبس عن العفة بالصبر ، و العفة هي الامساك عن الشره في فنون الشهوات المحسوسة ، و عدم الانقياد للشهوة ، و قهرها و تصريفها بحسب الرأي

<sup>(</sup>١) شرح النهج ص ٥٨٢.

الصحيح و مقتضى الحكمة المذكورة .

وإنها عبر عنها بالصبر لأنها لازم من لوازمه إذ رسمه أنه ضبط النفس و قهرها عن الانقياد لقبائح اللذات ، وقيل: هوضبط النفس عنأن يقهرها ألم مكروه ينزل بها ، ويلزم في العقل احتماله ، أو يلزمها حب مشتهى يتوق الانسان إليه و يلزمه في حكم العقل اجتنابه حتى لا يتناوله على غير وجهه ، وظاهر أن ذلك يلازم العقل اجتنابه على الشجاعة بالجهاد لاستلزامه إياها إطلاقاً لاسم الملزوم على لازمه ، والشجاعة هي ملكة الا قدام الواجب على الأمور التي يحتاج الانسان أن يعرض نفسه لاحتمال المكروه والالام الواصلة إليه منها ، وأمّا العدل فهوملكة فاضلة ينشأ عن الفضائل الثلاث المذكورة وتلزمها ، إذ كل واحدة من هذه الفضائل محتوشة برذيلتين هما طرفا الافراط و التفريط منها ، و مقابلة برذيلة هي ضد ها انتهى .

«على أدبع شعب» الشعبة من الشجرة بالضم "الغصن المتفر"ع منها ، و قيل : الشعبة ما بين الغصنين و القرنين ، والطائفة من الشيء ، و طرف الغصن ، والمراد هنا فروع الصبر و أنواعه أو أسباب حصوله «على الشوق و الاشفاق » و في سائر الكتب «و الشفق و الزهد» وفي المجالس «والزهادة والترقب» الشوق إلى الشيء بنزوع النفس إليه و حركة الهوى ، و الشفق بالتحريك الحذر و الخوف كالاشفاق والزهد ضد "الرغبة ، و الترقب الانتظار ، أي انتظار الموت و مداومة ذكره و عدم الغفلة عنه .

ولما كان للصبر أنواع ثلاثة كما سيأتي في بابه: الصبر عند البلية ، والصبر على مشقة الطاعة ، و الصبر على ترك الشهوات المحرامة ، و كان ترك الشهوات قديكون للشوق إلى اللذات الأخروية ، وقد يكون للخوف من عقوباتها ، جعل بناء الصبر على أدبع على الشوق إلى الجنة ثم "بين ذلك بقوله « فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات » أي نسيها و صبر على تركها ، يقال سلاعن الشيء أي نسيه وسلوت عنه سلواً كقعدت قعوداً أي صبرت ، وعلى الاشفاق عن الناد ، وبيتنها بقوله وسلوت عنه سلواً كقعدت قعوداً أي صبرت ، وعلى الاشفاق عن الناد ، وبيتنها بقوله

« ومن أشفق من النار رجع عن المحر مات » وفي المجالس والتحف د عن الحرمات » ويمكن أن تكون الشهوات المذكورة سابقاً شاملة للمكروهات أيضاً ، وعلى الزهد وعدم الرغبة في الدنيا ومافيها من الأموال والأزواج والأولاد ، وغيرها من ملاذها ومألوفاتها ، وبيتنها بقوله «ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب» وفي بعض النسخ والكتابين « المصيبات » و في النهج استهان بالمصيبات أي عدها سهلاً هينا واستخف بها لأن المصيبة حينئذ بفقد شيء من الأمور التي زهد عنها ولم يستقر في قلبه حبها وعلى ارتقاب الموت وكثرة تذكره ، وبينها بقوله «ومن راقب الموت سارع إلى الخيرات» وفي الكتابين (١) «ومن ارتقب» وفي النهج «في الخيرات» .

ثم والمحر مات مع أنهما يصيران سببين لفعل الطاعات أيضاً إما لشدة الاهتمام بترك المشتهات المحر مات مع أنهما يصيران سببين لفعل الطاعات أيضاً إما لشدة الاهتمام بترك المحر مات وكون الصبر عليها أشق و أفضل كما سيأتي في الخبر ، أولائن فعل الطاعات أيضاً داخلة فيهما ، فاتن المانع من الطاعات غالباً الاشتغال بالشهوات النفسانية ، فالسلو عنها يستلزم فعلها ، بل لا يبعد أن يكون الغرض الأصلي من الفقرة الأولى ذلك ، بل يمكن إدخال فعل الواجبات في الفقرة الثانية ، لأن ترك كل واجب محرم ، و يدخل ترك المكروهات و فعل المندوبات في الفقرة الأولى .

«واليقين على أدبع شعب: تبصرة الفطنة» التبصرة مصدرباب التفعيل ، والفطنة الحدق وجودة الفهم ، وقال ابن ميثم: هي سرعة هجوم النفس على حقائق ما تورده الحواس عليها ، وقال: تبصرة الفطنة إعمالها .

أقول: يمكن أن تكون الاضافة إلى الفاعل أي جعل الفطنة الانسان بصيراً وإلى المفعول أي جعل الانسان الفطنة بصيرة ، ويحتمل أن تكون التبصرة بمعنى الابصار والرؤية ، فرؤيتها كناية عن التوجه والتأمّل فيها و في مقتضاها ، فالاضافة إلى المفعول ، وحمله على الاضافة إلى الفاعل محوج إلى تكلّف في قوله «فمن أبص

<sup>(</sup>١) أمالي الطوسي وأمالي المنيد ، أقول : وهكذا في نسخة النهج .

الفطنة » .

هو تأوُّل الحكمة ، التأوَّل و التأويل تفسير ما يؤل إليه الشيء ، وقيل أوَّل الكلام وتأوَّله : أي دبيّره و قديّره و فسيّره ، والحكمة العلم بالأشياء على ماهي عليه ، فتأوُّل الحكمة التأوُّل الناشي من العلم و المعرفة ، و هو الاستدلال على الأشياء بالبراهين الحقيّة ، و قال ابن ميثم : هو تفسير الحكمة و اكتساب الحقائق ببراهينها واستخراج وجوه الفضائل ومكارم الأخلاق من مظانيها ككلام يؤثر أو عسرة يعتبر .

و قال الكيدري": تأول الحكمة هو العلم بمراد الحكماء فيماقالوا و أول الحكمة . بأن يعلم قول الله و رسوله ، قال تعالى : « ويزكيهم ويعلمهم الكتاب و الحكمة» «و معرفة العبرة » و في سائر الكتب « وموعظة العبرة » والعبرة مايتعظ به الانسان و يعتبره ليستدل به على غيره ، و الموعظة تذكير مايلين القلب و « موعظة العبرة» أن تعظ العبرة الانسان فيتعظ بها «و سنة الأولين» السنة السيرة محمودة كانت أو مذمومة ، أي معرفة سنة الماضين ، وما آل أمرهم إليه من سعادة أوشقاوة فيتبع أعمال السعداء ، و يجتنب قبائح الأشقياء .

ثم "بيتن تعليا فوائد هذه الشعب وكيفية ترتب اليقين عليها ، فقال : «فمن أبصرالفطنة » أي جعلها بصيرة أو نظر إليها و أعملها ، كأن من لم يعملها ولم يعمل بمقتضاها لم يبصرها ، و في سائر الكتب «تبصر في الفطنة» و هو أظهر «عرف الحكمة و في النهج « تبيئت له الحكمة » و في التحف «تأول الحكمة» و في المجالس «تبيئن الحكمة» و الكل حسن ، وقال الكيدري " : «تبصر» أي نظر وتفكر و صاد ذا بصيرة و قال : الحكمة العلم الذي يدفع الانسان عن فعل القبيح مستعار من حكمة اللجام «ومن تأول الحكمة» و عرفها كما هي «عرف العبرة» بأحوال السماء و الأرض ، و الدنيا و أهلها ، فتحصل له الحكمة النظرية و العملية ، و في النهج « و من تبيئت له الحكمة» وفي المجالس «ومن تبيئن الحكمة» .

«ومن عرف العبرة عرف السنّة» أي سنّة الأوالين وسنّة الله فيهم ، فانتّها من

أعظم العبر «ومن عرف السنّة فكأنّما كان مع الأوّلين» في حياتهم أو بعد موتهم أيضاً فانّ المعرفة الكاملة تفيد فائده المعاينة لأهلها ، «واهتدى» أي بذلك «إلى الّتي هي أقوم» أي إلى الطريقة الّتي هي أقوم الطرائق .

ثم "بيتن عَلَيْكُ كيفية العبرة فقال : « ونظر إلى من نجا » أي من الأوالين «بما نجا » من متابعة الأنبياء و المرسلين ، و الأوصياء المرضيين ، و الاقنداء بهم علماً وعملاً «ومن هلك بما هلك» من مخالفة أئمة الدين ، و متابعة الأهواء المضلة و الشهوات المزلة ، و ليست هذه الفقرات من قوله « واهتدى » إلى قوله «بطاعته» في سائر الكتب .

«و العدل على أربع شعب» كأن المراد بالعدل هنا ترك الظلم ، والحكم بالحق " بين الناس ، وإنصاف الناس من نفسه ، لاما هومصطلح الحكماء من التوسُّط في الأُمور فانَّه يرجع إلى سائر الأنخلاق الحسنة «غامض الفهم» الغامض خلاف الواضح من الكلام و نسبته إلى الفهم مجاز ، و كأنَّ المعنى فهم الغوامض ، أو هو من قولهم أغمض حدٌّ السيف أي رقيَّقه ، و في النهج و التحف هغائص» من الغوص و هو الدخول تحت الماء لاخراج اللؤلؤ وغيره ، وقال الكيدري : وهومن إضافة الصفة إلى الموصوف للتأكيد و الفهم الغائص ما يهجم على الشيء فيطلع على ما هو عليه كمن يغوص على الدر" و اللؤلؤ « وغمر العلم » أي كثرته ، في القاموس : الغمر الماء الكثير ، وغمر الماء غمارة و غمورة كش ، و غمره الماء غمراً و اغتمره غطّاه و في النهج « و غور العلم» و غور كلِّ شيء قعره ، والغورالدخول في الشيء و تدقيق النظر في الأمم « و ذهرة الحكم» الزُّهرة بالفتح البهجة ، و النضارة و الحسن و البياض و نَور النبات ، و الحكم بالضم " القضاء و العلم و الفقه « و روضة الحلم» الأضافة فيها و في الفقرة السابقة من قبيل لجين الماء ، و فيهما مكنيّة و تخييليّة ، حيث شبّه الحكم الواقعيّ بالزهرة لكونه معجباً ومثمراً لا نواع الثمرات الدنيوية والأخروية والحلم بالروضة اكونه رائقاً ونافعاً في الدارين وفي النهج «ورساخة الحلم» يقال: رسخ كمنع رسوخاً بالضمِّ و رساخة بالفتح أي ثبت والحلم الأناة و التثبُّت ، وقيل : هو الامساك عن المبادرة

إلى قضاء و طر الغضب و رساخة الحلم قو"ته وكماله .

«فمن فهم فسرَّرجميع العلم ومن علم عرف شرائع الحكم» أي من فهم غوامض العلوم، فسرَّر ما اشبه على الناس منها، و من كان كذلك عرف شرائع الحكم بين الناس، فلا يشبه عليه الأمر، ولا يظلم ولا يجود، و بعده في المجالس « ومن عرف شرايع الحكم لم يضل من « ومن حلم لم يفرط في أمره » ولم يغضب على الناس و تثبت في الأمر، و في النهج «فمن فهم علم غور العلم و من علم غور العلم صدر عن شرايع الحكم ومن حلم » الخ و الصدر الرجوع عن الماء و الشريعة و مورد الناس للاستقاء، و الصدور عن شرايع الحكم كناية عن الاصابة فيه، و عدم الوقوع في الخطاء « ولم يفرط » على بناء التفعيل أي لم يقصر فيما يتعلق به من أمور القضاء و الحكم ، أو مطلقاً و في بعض نسخ النهج على بناء الإفعال أي لم يجاوز الحد " «وعاش في الناس عيداً» والعيش الحياة و الحميد المحمود المرضى " .

« والجهاد على أربع شعب» تلك الشعب إمّا أسباب الجهاد أو أنواعه الخفيسة ذكرها لئلا يتوهم أنه منحصر في الجهاد في السيف، مع أنه أحداً فراد الأمربالمعروف و النهى عن المنكر بل الجهاد استفراغ الوسع في إعلاء كلمة الله و اتباع مرضاته و ترويج شرايعه باليد واللسان و القلب.

قال الراغب: (١) الجهاد و المجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو" و الجهاد ثلاثة أضرب: مجاهدة العدو" الظاهر، و مجاهدة الشيطان، و مجاهدة النفس، وتدخل ثلاثتها في قوله « وجاهدوا في الله حق جهاده نه وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله نه إن الذين آمنواوها جروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله نه إن الذين آمنواوها جروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله هوال عَلَيْكُ : جاهدوا أهواء كم كما تجاهدون أعداء كم، والمجاهدة تكون باليد واللسان قال عَلَيْكُ : «جاهدوا الكفار بأيديكم وألسنتكم».

« على الأمر بالمعروف» هو الذي عرَّفه الشارع وعدَّه حسناً فان كان واجباً

<sup>(</sup>١) المفردات : ١٠١

<sup>(</sup>٢) الايات على الترتيب في الحج ٧٨ ، الحجرات : ١٥ ، الانفال : ٧٧ .

فالأمر واجب و إن كان مندوباً فالأمر مندوب « و النهي عن المنكر » أي ما أنكر ه الشارع وعد " مقبيحاً ، و هما مشروطان بالعلم بكونه معروفاً أو منكرا ، و تجويز التأثير ، وعدم المفسدة ، وهما يجبان باليد و اللسان والقلب « والصدق في المواطن أي ترك الكذب على كل "حال إلا " مع خوف الضرر ، فيور " ي فلا يكون كذبا والمواطن مواضع جهاد النفس ، و جهاد العدو " ، و جهاد الفاسق بالأمروالنهي ، و مواطن الرضا و السخط و الضر " والنفع مالم يصل إلى حد " تجويز التقية ، وأصل الصدق و الكذب أن يكونافي القول ثم " في الخبر من أصناف الكلام كما قال تعالى «ومن أصدق من الله قيلا " «ومن أصدق من الله حديثاً » (١) وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام كقول القائل : أزيد في الدار ، لتضمنه كونه جاهلا بحال غيره من أنواع الكلام كقول القائل : أزيد في الدار ، لتضمنه كونه جاهلا بحال زيد ، وكما إذا قال : واسني ، لتضمنه أنه محتاج إلى المواساة ، ويستعملان في أفعال الجوارح ، فيقال : صدق في القتال إذا و في حقه ، و صدق في الايمان إذا فعل ما يقتضيه من الطاعة ، فالصادق الكامل من يكون لسانه موافقاً لضميره ، وفعله مطابقاً لقوله ، و منه الصد " يق حيث يطلق على المعصوم فيحتمل أن يكون الصدق هنا شاملا لجميع ذلك .

« وشنآن الفاسقين» الشنآن بالتحريك والسكون وقد صحّح بهما في النهج : البغض ، يقال : شنئه كسمعه و منعه شنئاً مثلّنة و شنائة وشنآن ، و هذا الولى مراتب النهي عن المنكر ، و قيل : هو مقتضى الايمان و يجب على كل حال و ليس داخلاً في النهي عن المنكر «شد ظهر المؤمن» و في النهج «ظهور المؤمن» وشد الظهر كناية عن التقوية . كما أن قصم الظهر كناية عن ضد ها ، و الا مربالمعروف يقو ي المؤمن لا نتم يريد ترويج شرايع الايمان ، و عسى أن لا يتمكن منه .

«أرغم أنف المنافق» إرغام الأنف كناية عن الاذلال ، و أصله إلصاق الأنف بالرّغام ، و هو التراب ، و يطلق على الاكراه على الأمر ، و يقال : فعلمته على رغم أنفه أي على كره منه ، و الرّغم مثلّنة الكره ، و المنكر مطلوب للمنافقين

<sup>(</sup>١) النساء: ١٢٢ و٨٨ .

والفسَّاق الَّذينهم صنف منهم حقيقة ، والنهي عن المنكر يرغم أُ نوفهم .

«ومنصدق في المواطن قضى الذي عليه» وفي سائر الكتب سوى الخصال «قضى ما عليه» أي من الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر ، إذا لم يقدر على أكثر من ذلك ، أومن جميع التكاليف فان "الصدق في الايمان والعقائد يقتضى العمل بجميع التكاليف فعلا و تركأ أو لا أنه يأتي بها لئلا " يكون كاذبا إذا سئل عنها «ومن شنيء الفاسقين» المضبوط في النهج بكسر النون ،

« ولنتم م كلام المحقق البحراني (١) و إن لم يكن فيه كثير فائدة ، بعد ما ذكرنا قال بعد ما مر ت : و أمّا شعب هذه الدعائم فاعلم أنّه جعل لكل دعامة منها أربع شعب من الفضائل ، تتشعب منها و تتفر ع عليها فهي كالفروع لها والأغصان . أمّا شعب الصبر الذي هوعبارة عن ملكة العقة فأحدهاالشوق إلى الجنة ، ومحبق الخيرات الباقية الثاني الشفق وهوالخوف من النار، وما يؤد ي إليها ، الثالث الزهد في الدنيا وهوالاعراض بالقلب عن متاعها وطيباتها ، الرابع ترقب الموت و

و أمّا شعب اليقين فأحدها تبصرة الفطنة و إعمالها ، الثاني تأوُّل الحكمة و هو تفسيرها، الثالثموعظة العبرة، الرابع أن يلحظ سنّة الأوَّلينحتني يصير كأنّه فيهم ، و هذه الأربع هي فضائل تحت الحكمة كالفروع لها ، و بعضها كالفرع للمعض .

هذه الأربع فضائل منبعثة عن ملكة العفية لأن كلا منها يستلزمها .

<sup>(</sup>١) شرح النهج لابن ميثم : ٢٥١ .

جناية يصل مكروهها إليه .

و اعلم أن فضيلت جودة الفهم وغور العلم ، و إنكاننا داخلتين تحتالحكمة وكذلك فضيلة الحلم داخلة تحت ملكة الشجاعة إلا أن العدل للاكان فضيلة موجودة في الأصول الثلاثة كانت في الحقيقة هي و فروعها شعباً للعدل بيانه أن الفضائل كلها ملكات متوسطة بين طرفي إفراط و تفريط ، و توسطها ذلك هو معنى كونها عدلاً فهي بأسرها شعب له و حزئسات تحته .

و أما شعب الشجاعة المعبّر عنها بالجهاد ، فأحدها الأثمر بالمعروف ، و الثاني النهي عن المنكر ، و الثالث الصدق في المواطن المكروهة ، و وجود الشجاعة في هذه الشعب الثلاث ظاهر، والرابع شنآن الفاسقين ، و ظاهر أن " بغضهم مستلزم لعداوتهم في الله ، و ثوران القواة الغضبية في سبيله لجهادهم ، و هو مستلزم للشجاعة .

و أمّا ثمرات هذه الفضائل فأشار إليها للترغيب في مثمراتها ، فثمرات شعب العفية أربع أحدها ثمرة الشوق إلى الجنية ، و هو السلو عن الشهوات و ظاهر كونه ثمرة له ، إذا لسالك إلى الله مالم يشتق إلى ما وعد المتقون لم يكن له صادف عن الشهوات الحاضرة ، مع توفير الدواعي إليها ، فلم يسل عنها ، الثانية ثمرة الخوف من النار ، وهواجتناب المحرقمات ، الثالثة ثمرة الزهد وهي الاستهانة بالمصيبات ، لأن غالبها و عاميها ، إنها يلحق بسبب فقد المحبوب من الأمور الدنيوية فمن أعرض عنها بقلبه كانت المصيبة بها هينة عنده ، الرابعة ثمرة ترقب الموت وهي المسارعة في الخيرات ، والعمل له ولما بعده ، و أمّا ثمرات اليقين فان بعض شعبه ثمرة لبعض فان تبين الحكمة وتعلمها ثمرات لا عمال الفطنة و الفكرة ، ومعرفة العبر ومواقع الاعتبار بالماضين ، و الاستدلال بذلك على صانع حكيم ثمرة لتبين وجوه الحكمة و كيفية الاعتبار .

وأما ثمرات العدل فبعضها كذلك أيضاً وذلك أن جودة الفهم و غوصه مستلزم للوقوف على غامض العلم مستلزم للوقوف على فرد العلم مستلزم للوقوف على شرايع الحكم العادل ، والصدور عنها بين الخلق من القضاء الحق ، وأمّا ثمرة الحلم

فعدم وقوع الحليم في طرف التفريط والتقصير عنهذه الفضيلة ، و هي رذيلة الجبن و أن يعيش في الناس محموداً بفضيلته ، و أمّا ثمرات الجهاد فأحدها ثمرة الأمر بالمعروف ، و هو شد ظهور المؤمنين و معاونتهم على إقامة الفضيلة ، الثانية ثمرة النهي عن المنكر و هي إرغام أنوف المنافقين وإذلالهم بالقهر عن ارتكاب المنكرات و إظهاد الرذيلة ، الثالثة ثمرة الصدق في المواطن المكروهة ، و هي قضاء الواجب من أمرالله تعالى في دفع أعدائه والذ ب عن الحريم ، و الرابعة ثمرة بغض الفاسقين و الغضب لله ، و هي غضب الله لمن أبغضهم ، و إرضاؤه يوم القيامة في داد كرامته .

وأقول: فرق الكليني قداس الله روحه الخبر على أربعة أبواب فجمعنا ما أورده في بابي الاسلام و الايمان هنا ، و سنورد ما أورده في بابي الاسلام و الايمان هنا ، و سنورد ما أورده في بابي الكفر و النفاق في بابيها مع شرح تتملة ما أورده السيد و صاحب التحف و غيرهما إنشاءالله تعالى .

• النه تعالى خَصَكم بالاسلام و استخلصكم له ، و ذلك لأنه اسم سلامة و جماع كرامة اصطفى الله تعالى منهجه و بين حججه ، من ظاهر علم ، و باطن حكم ، لا تفنى غرائبه ، ولا تنقضي عجائبه مرابيع النعم ، ومصابيح الظلم ، لاتفتح الخيرات إلا بمفاتحه ، ولا تكشف الظلمات إلا بمصابحه ، قد أحمى حماه ، و أدعى مرعاه ، فيه شفاء المشتفى ، و كفاية المكتفى (١) .

بيان: ظاهره أن الاسلام مشتق من السلامة أي من آفات الدنيا و مهالك الأخرة إذا أدى حقه ، فليس بمعنى الانقياد والدخول في السلم ، و جماع الشيء ككتاب جمعه ، و في الحديث الخمر جماع الاثم أي مظنته ، و مجمعه ، والمنهج و المنهاج الطريق الواضح ، وحججه الأدلة على صحته وكلمة «من» للتفسير وتفصيل الحجج ، وظاهر العلم الأحكام الواضحة المبيئة للناس من محكمات القرآن ، وما اتضح من السنة ، وباطن الحكم الأحكام المخزونة عنداهلها، كتأويل المتشابهات وأسراد الشريعة ، و قيل : يعني بظاهر علم ، و باطن حكم : القرآن، ألا تراه كيف

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة عبده ج ١ ص ٢٩٣ الخطبة : ١٥٠.

أتى بعده بصفات و نعوت لا يكون إلا للقرآن، ولا ريب في اتتحاد حجج الاسلام و القرآن، ولا يبعد أن يكون القرآن في جلة كلام حذف السيد رضي الله عنه على عادته في الالتقاط و الاختصار، و في بعض النسخ «عزائمه» مكان دغرائبه» أي آياته المحكمة، وبراهينه العازمة، أي القاطعة، وعدم فناء العزائم أو الغرائب إمّا أثباتها و استقرارها على طول المدة و تغيّر الأعصار، أو كثرتها عند البحث و التفتيش عنها، و عدم انقضاء العجائب هوأنه كلما تأمّل فيه الانسان استخرج لطائف معجبة و المرابيع أمطار أو آل الربيع تحيى بها الأرض، وتنبت الكلاء، وفي بعض النسخ «بمفاتيحه و بمصابيحه» مع الياء وفي بعضها بدونها.

و حميت المكان من الناس كرميت أي منعته منهم ، والحماية اسم منه وكلاء مي حمي كرضي أي محمي و أحميت المكان جعلته حمى لايقرب منه ولا يجترء علبه والرّعي بالكسرالكلاء ، وبالفتح المصدر والمرعى الرّعي والمصدروالموضع ، قيل : أحمى حماه أي جعله الله عرضة لأن يحمى كما تقول أقتلت الرجل أي جعلته عرضة لأن يقتل ، أي قدعرض الله حمى القرآن ومحارمه لأن يجتنب ، وعرض مرعاه لأن يرعى ، أي مكن من الانتفاع بمواعظه وزواجره لأنه خاطبنا بلسان عربي مبين ولم يقنع ببيان مالم يعلم إلا بالشرع حتى نبه في أكثره على أدلة العقل .

وقيل: استعاد لفظ الحمى لحفظه وتدبيره والعمل بقوانينه ، و وجه الاستعادة أن بذلك يكون حفظ الشخص و حراسته أمّا في الدنيا فمن أيدي كثير من الظالمين لاحترامهم حملة القرآن و مفستريه ومن يتعلّق به ، و أمّا في الأخرة فلحمايته حفظته و متدبيريه و العامل به من عذاب الله كما يحمى الحمى من يلوذ به و قيل: أداد بحماه محادمه أي منع بنواهيه و ذواجره أن يستباح محادمه .

« وأرعى مرعاه» أيهيئاً و لأن يرعى ، و استعار لفظ المرعى للعلوم والحكم و الاداب الّذي يشتمل عليها القرآن ووجه المشابهة أن هذه مراعي النفوس وغذاؤها الذي به يكون نشوهاالعقلي " ، وتمامها الفعلى " كما أن النبات والعشب غذاء للا بدان الحيوانية الذي يقوم بها وجودها .

و أقول: يحتمل أن يكون المراد به أنّه جعل له حدوداً وحرمات، و نهى عن انتهاكها و ارتكاب نواهيه و تعدّي حدوده، و رخصاً أباح للناس الانتفاع بها و التمتّع منها، و يمكن أن يقال: «أحمى حماه» أي منع المغيّرين من تغيير قواعده « وأرعى مرعاه» أي مكن المطيعين من طاعته، و هي الغذاء الروحاني "الذي به حياتهم الباقية في النشأة الأخرة، والمشتفي طالب الشفاء كالمستشفي كما في بعض النسخ أي فيه شفاء من الأمراض المعنوية كالجهل و الضلال كما قال تعالى « شفاء لما في الصدور » (١) أو منها و من الأمراض البدنية أيضاً بالتعوّذ و نحوه كما قال سبحانه «و ننز ل من القرآن ماهوشفاء» (٢) والكفاية بالكسر ما به يحصل الاستغناء عن غيره، وهذه الكفاية لأهله، ومن أخذ غوامضه منهم ورجع في تأويل المتشابهات و نحوه إليهم.

والحسن بن الحسن بن يقطين ، عن ابن أبي نجران و جعفر بن سليمان ، عن علابن رذين ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو جعفر الحيالي الاسلام على خمس : إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم شهر دمضان ، والولاية لنا أهل البيت ، فجعل في أربع منها دخصة ، ولم يجعل في الولاية دخصة ، من لم يكن له مال لم تكن عليه الزكاة ، ومن لم يكن عنده مال فليس عليه حج ، ومن كان مريضاً ، صلى قاعداً و أفطر شهر دمضان ، و الولاية صحيحاً كان أو مريضاً ، و ذامال أو لا مال له فهي لازمة (٣) .

البرقي ، عن البن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه عن عن عن أبيه عن عن عن عن أبيه عن عن عن المفضل ، عن الصادق عَلَيْكُ قال : بني الاسلام على خمس دعائم ؛ على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، و الحج وولاية أمير المؤمنين و الأئمة من ولده

<sup>(</sup>١) يونس : ٧٧٠

<sup>(</sup>۲) أسرى: ۸۲

<sup>(</sup>٣) الخصال ج ١ ص ١٣٣٠.

صلواتالله عليهم (١) .

ابنسنان، عن المفضل، عن إبن العطاد، عن الأشعري ، عن سهل ، عن عمد البنسنان، عن المفضل، عن ابن طبيان قال: قال أبوعبدالله على المحمدية السمحة إقام الصلاة ، و إيتاء الزكاة ، و صيام شهر دمضان ، وحج البيت ، والطاعة للإمام و أداء حقوق المؤمن فان من من من عن المؤمن أقامه الله يوم القيامة خمس مائة عام على رجليه ، حتى يسيل من عرقه أودية ، ثم ينادي مناد من عندالله جل جلاله هذا الظالم الذي حبس عن الله حقه ، قال فيوبت أربعين عاماً ثم يؤمر به إلى نار جهنم (٢).

ابن مسلم ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه ، قال : عشر من لقي الله عن أبي جعفر عليه والنه عن أبي الله وأن عبراً رسول الله عليه والاقرار وجل بهن دخل الجنية : شهادة أن لاإله إلا الله وأن عبراً رسول الله عليه والاقرار بما جاء به من عندالله عز وجل ، و إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، و صوم شهر رمضان وحج البيت ، والولاية لا ولياء الله ، والبراءة من أعداء الله ، واجتناب كل مسكر (٣) سن : عن أبيه ، عن سعدان متله (٤) .

ل: عن الطالقاني"، عن الحسن بن على "العدوي"، عن صهيب بن عباد، عن أبيه ، عن جعفر بن عب ، عن أبيه ، عن جعفر بن عب ، عن أبيه ، عن جد " على المالية على عن مضان (٥) .

عن على البراهيم بن إسحاق عن على العطاد ، عن الأشعري" ، عن إبراهيم بن إسحاق عن على البرقي" ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن ذرارة قال : قال أبوجعفر

<sup>(</sup>١) أمالي الصدوق ص ١٦١ .

<sup>(</sup>٢) الخصال ج ١ ص ١٥٩٠

<sup>(</sup>٣) ثواب الاعمال: ١٥، الخصال ج ٢ ص ٥٢.

 <sup>(</sup>۴) المحاسن س ۱۳ .

<sup>(</sup>۵) الخصال ج ۲ س ۵۲ ،

عليه السلام قال: قال رسول الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله على عشرة أسهم: على شهادة أن لا إله إلا الله وهي الملة ، والصلاة وهي الفريضة ، والصوم وهو الجنة ، والزكاة وهي الطهارة ، و الحج وهوالشريعة ، والجهاد وهو العز ، والأم بالمعروف وهو الوفاء ، و النهي عن المنكر وهي المحجة ، و الجماعة وهي الألفة ، والعصمة وهي الطاعة (١) .

ما: عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفاد ، عن ابنعيسى عن ابن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان: «وهي الملق» أي عمدتها وأساسها «وهي الفريضة» أي أعظم الفرائض وأسبقها «وهي الطهارة» أي مطهرة للمال « وهو الشريعة » أي هو من معظم الشرايع « و هو العز "» أي يصير سبباً لعز " الأسلام وغلبته على الأديان «وهو الوفاء» أي بعه دالله تعالى و في بعض النسخ الوقاد أي موجب لوقاد الدين و تمكينه «وهو المحجة» أي طريقة الأنبياء أويصير سبباً لظهور طرق الدين وفي بعض النسخ الحجة ، وهو أظهر أي يصير سبباً للزوم الحجة على العاصي «والجماعة» أي في الصلاة أو الاجتماع على الحق وعدم النفر "ق في المذاهب «والعصمة» أي عن المعاصي أو الاعتصام بحبل أئمة الدين كما قال تعالى: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولاتفر "قوا» (٣) ويؤيده الخبر الاتي (٤) حيث عد "العاشرة الطاعة و قال «وهي العصمة» أي يصير سبباً لعصمة الدماء أوالعصمة عن الذنوب .

<sup>(</sup>١) الخصال ج ٢ س ٥٩ .

<sup>(</sup>۲) أمالي الطوسي ج ١ س ٢٣ .

<sup>(</sup>٣) آل عمران : ١٠٣ . (۴) تحتالرقم : ٣٠ .

والزكاة ، والحجُّ ، والصيام ، وأداء الأمانة ، وصلةالرحم (١) .

عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، عن عبدالله بن حمّاد ، عن عمرو بن شمر ، عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، عن عبدالله بن حمّاد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر على بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جد و الله قال : لمّا قضى رسول الله عَيْدُ الله من من حجة الوداع دكب راحلته وأنشأ يقول : لا يدخل الجنة إلا منكان مسلما ، فقام إليه أبوذر الغفادي رحمه الله فقال : يا رسول الله : وما الاسلام ؟ فقال صلّى الله عليه وآله: الاسلام عريان ولباسه التقوى ، و زينته الحياء ، وملاكه الودع ، وكماله الدين ، و ثمرته العمل ، ولكل شيء أساس وأساس الاسلام حبّنا أهل البيت (٢) .

بيان: قال في النهاية فيه ملاك الدين الودع: الملاك بالكسر و الفتح-قوام الشيء ونظامه ، وما يعتمد عليه فليه .

عن ابن عبد ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن الثمالي" ، عن أبي جعفر تَلْيَكُ قال : بني الاسلام على خمس دعائم : إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان ، وحج "البيت الحرام ، والولاية لنا أهل البيت (٣) .

والمسيّب عن جماعة ، عن ابي المفضل ، عن الفضل بن محمّد بن المسيّب عن هارون بن عمرو بن عبد العزيز المجاشعيّ ، عن على بن جعفر بن عمر بن عن أبيه عن أبي عبد الله على أبي عبد الله على أبي عن أبيه ألم المجاشعيّ : وحدّ ثنا الرضا على أبن موسى عَلَيَ الله عن أبيه موسى عَلَيَ أمير المؤمنين موسى عَلَيَ أمير المؤمنين عن أبيه جعفر بن على و قالا جميعا : عن آبائه ، عن على أمير المؤمنين عليم السلام قال : سمعت رسول الله عَلَى الله الشهادتان فقد عرفناهما ، فما القرينتان ؟ على الشهادتين و القرينتين ، قيل له: أمّا الشهادتان فقد عرفناهما ، فما القرينتان ؟

۱) أمالى الطوسى ج ۱ ص ۹ .

<sup>(</sup>٢) المصدرج ١ ص ٨٢ -

<sup>(</sup>m) المصدر ج ١ ص ١٢٤ ·

قال: الصلاة والزكاة ، فانه لايقبل أحدهما إلا بالأخرى ، والصيام وحج بيت الله من استطاع إليه سبيلا وختم ذلك بالولاية ، فأنزل الله عز وجل «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا» (١) .

وهوالحجة ، والتاسعة الجماعة وهي الألفة ، والعاشرة الطاعة وهي العربة من المسروبة العبادي المعربة المرابعة وهي المرابعة وهي المرابعة المرابعة المرابعة وهي الألفة ، والعاشرة الماعة وهي المحمة .

قال حبيبي جبرئيل: إن مثل هذا الد ين كمثل شجرة ثابتة ، الايمان أصلها والصلاة عروقها ، والزكاة ماؤها، والصوم سعفها ، وحسن الخلق ورقها ، والكف عن المحارم ثمرها ، فلاتكمل شجرة إلا "بالثمر ، كذلك الايمان لا يكمل إلا "بالكف عن المحارم .

بيان : « وهي الكلمة » أي كلمة النقوى الّتي قال الله تعالى « و ألزمهم كلمة النقوى» (٢) أوهي الكلام النام الذي هي أصدق الكلم وأنفعها فكأنها تستحق هذا الاسم دون سائر الكلم أو كلمة التوحيد «وهي الفطرة» أي فطرة الله التي فطر الناس عليها أي هي من أجزاء الدّين ولايتم ولايتم إلا بها ، أوهي سبب لحفظ خلقة الانسان ، فان أكثر آيات الزكاة إنما وددت في ذكاة الفطرة إذ لم يكن للمسلمين يومئذ مال تجب فيه الزكاة كماورد في الخبر ، و المعنى أن الانسان مفطور على تصديق حسنه ، فان إعانة المحتاجين و بذل الأموال في الصدقات مما يحكم بحسنه كل عقل ، و كل إعانة المحتاجين و بذل الأموال في الصدقات مما يحكم بحسنه كل عقل ، و كل

<sup>(</sup>١)أمالي الطوسيج ٢ص ١٣١، والاية في المائدة : ٣.

<sup>(</sup>٢) الفتح : ۲۶ .

من أقرَّ بشرع، في : القاموس: الفطرة صدقة ا فطر، و الخلقة الَّني خلق عليهـــا المولود في رحم أمَّه ، والدين . و«السعف» محرَّكة جريدالنخل أوورقه ، والمراد هنا الأولل .

٣٦- ف: قال كميل بن زياد: سألت أمير المؤمنين عَلَيْكُمُ عن قواعدالاسلام ماهي؟ فقال: قواعد الاسلام سبعة ، فأوَّلها العقل ، وعليه بني الصبر ، والثاني صون العرض و صدق اللهجة ، والثالثة تلاوة القرآن على جهته ، والرابعة الحبُّ في الله والبغض في الله ، و الخــامسة حقُّ آل عمِّل و معرفة ولايتهم ، و الســادسة حقُّ الاخوان و المحامات عليهم ، و السابعة مجاورة الناس بالحسني .

قلت: يا أمير المؤمنين العبد يصيب الذنب فيستغفر الله منه فما حدُّ الاستغفار قال: يا ابن زياد! التوبة، قلت: بسر؟ قال: لا، قلت: فكنف؟ قال إنَّ العبد إذا أصاب ذنباً يقول: أستغفرالله بالتحريك، قلت: وما التحريك؟ قال: الشفتان واللسان يريد أن يتبع ذلك بالحقيقة ؟ قلت : وما الحقيقة ؟ قال : تصديق في القلب و إضمار أن لايعود إلى الذنب الذي استغفرمنه ، قال كميل: فاذا فعلت ذلك فأنا من المستغفرين ؟ قال: لا، قال كميل: فكيف ذاك ؟ قال: لأنتك لم تبلغ إلى الأصل بعد، قال كميل: فأصل الاستغفارماهو ؟ قال: الرجوع إلى التوبة من الذنب الّذي استغفرت منه ، و هي أوَّل درجة العابدين ، و ترك الذنب ، و الاستغفار اسم واقع لمعاني ستَّ :أوَّلها ـ الندم على مامضى ، و الثاني العزم على ترك العودأبداً، والثالث أن تؤدِّي حقوق المخلوقين الَّتي بينك وبينهم، والرابع أن تؤدِّي حقَّ الله في كلِّفرض، والخامس أن تذيب اللحم الدي نبت على السُّحت والحرام حتَّى يرجع الجلد إلى عظمه ثم " تنشىء فيما بينهما لحماً جديداً ، و السادس أن تذيق البدن ألم الطاعات كما أذقته لذَّات المعاصي (١).

بيان : إنسَّما عد من عَلَيْكُ صون العرض و صدق اللهجة خصلة واحدة ، لأن من اللهجة المنسِّ أعظم أسباب صون العرض صدق اللهجة كما أن عمدة أسباب هنك العرض كذبيها

<sup>(</sup>١) تحف العقول ط اسلامية من ١٩٢،

«على جهته» أي بالترتيل والتدبيّر و سائر شرائط النلاوة ، و في القاموس : بس(١) بمعنى حسب أوهو مسترذل .

منها ما شاء، واستخلص منها ما أحب ، فكان مما أحب أنه ارتضى الأيمان فاشتقه منها ما شاء، واستخلص منها ما أحب ، فكان مما أحب أنه ارتضى الايمان فاشتقه من اسمه ، فنحله من أحب من خلقه ، ثم "بيته فسهل شرائعه لمن ورده ؛ وأعز اركانه على من جانبه ، و جعله عز أ لمن و الاه ، و أمناً لمن دخله ، و هدى لمن ائتم "به ، وزينة لمن تحلّى به ، و ديناً لمن انتحله ، وعصمة لمن اعتصم به ، وحبلا لمن استمسك به ، و برهاناً لمن تكلّم به ، و شرفاً لمن عرفه ، و حكمة لمن نطق به ، و نوراً لمن استضاء به ، وحجية لمن خاصم به ، و فلجأ لمن حاج "به ، وعلماً لمن وعى ، و حديثا لمن روى ، و حكماً لمن قضى ، و حلماً لمن حد "ث ، ولباً لمن تدبير ، و فهماً لمن تفكر ، ويقيناً لمن عقل ، وبصيرة لمن عزم ، و آية لمن توسيم ، وعبرة لمن اتعظ ، ونجاتاً لمن آمن به ، ومود "ة من الله لمن صلح ، وذلفى لمن ارتقب ، وثقة لمن توكل ، و راحة لمن فو "من ، وسبقة لمن أحسن ، وخيراً لمن سارع ، وجنة لمن صبر ، ولباساً لمن اتقى ، و تطهيراً لمن رشد ، و أمنة لمن أسلم ، و روحاً للصادقين .

فالايمان أصل الحق و أصل الحق سبيله الهدى ، وصفته الحسنى ، ومأثرته المجد ، فهو أبلح المنهاج ، مشرق المناد ، مضيء المصابيح ، دفيع الغاية ، يسير المضماد ، جامع الحلبة ، متنافس السبقة ، قديم العدة ، كريم الفرسان ، الصالحات مناده ، و العفقة مصابيحه ، و الموت غايته ، و الدنيا مضماده، و القيامة حلبته، و الجنقة سبقته ، و الناد نقمته ، و التقوى عداته ، و المحسنون فرسانه .

فبالايمان يستدل على الصالحات ، و بالصالحات يعمر الفقه ، و بالفقه يرهب الموت ، و بالموت تختم الدنيا ، و بالدنيا تحذر الأخرة ، و بالقيامة تزلف الجنّة ، و الجنّة حسرة أهل النار ، والنار موعظة التقوى ، والتقوى سنخالاحسان، والتقوى

<sup>(</sup>١) هي كلمة فارسية ,

غاية لايهلك من تبعها ولا يندم من يعمل بها لأئن ً بالتقوى فاز الفائزون ، وبالمعصية خسر الخاسرون ، فليزدجر أولوا النهي ، وليتذكر أهل التقوى .

فالأيمان على أربع دعائم: على الصبر، و اليقين، و العدل، والجهاد، فالصبر على أربع شعب: على الشوق، و الشفق، و الزهد، و الترقب، فمن اشناق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن أشفق من الناد رجع عن المحرسمات، ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات، ومن ادتقب الموت سادع إلى الخيرات.

و اليقين على أربع شعب : على تبصرة الفطنة ، و تأول الحكمة ، و موعظة العبرة ، وسنة الأولين، فمن تبصل في الفطنة تأول الحكمة ، ومن عرف العبرة ، ومن عرف العبرة عرف السنة ، ومن عرف السنة فكأنما عاش في الأولين .

و العدل على أربع شعب : على غائص الفهم ، و غمرة العلم ، و ذهرة الحكم و روضة الحلم ، فمن فهم فسترجميع العلم ، ومن عرف الحكم لم يضل ، ومن حلم لم يفرط في أمره ، وعاش به في الناس حيداً .

و الجهاد على أربع شعب: على الأمر بالمعروف ، و النهي عن المنكر ، و الصدق عندالمواطن ، وشنآن الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شد ظهر المؤمنين ، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف الكافرين ، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه ، ومن شنىء الفاسقين غضب لله ، و منغضب لله غضب الله له ، فذلك الإيمان ودعائمه وشعبه ؛ .

و الكفر على أربع دعائم: على الفسق، والغلوة، والشكة، والشبهة؛ فالفسق من ذلك على أربع شعب: الجفا، و العمى، والغفلة، و العتوة، فمن جفاحقر المؤمن، و مقت الفقهاء، و أصر على الحنث، ومن عمى نسى الذكر، وبذأخلقه و ألح عليه الشيطان، و من غفل وثب على ظهره (١) و حسب غيّه رشداً و غرقته الأماني ، وأخذته الحسرة إذا انقضى الأمر وانكشف عنه الغطاء، وبداله من الله

<sup>(</sup>١) في المصدر: ومن غفل جني على نفسه ؛ وانقلب على ظهره ، الخ ،

مالم يكن يحتسب ، و من عتا عن أمر الله ، تعالى الله عليه (١) ثم ّ أذله بسلطانه وصغتّره بجلاله كما فر تط في جنابه واغتر ّ بربته الكريم .

و الغلو على أربع شعب: على التعملق، والنازع، والزايغ، والشقاق فمن تعمل لم ينته إلى الحق ، ولم يزدد إلا غرقاً في الغمرات لاتنحبس عنه (٢) فتنة إلا غشيته أخرى ، فهو يهوي في أمر مريج، و من نازع و خاصم قطع بينهم الفشل وبلى أمرهم من طول اللّجاج ، ومن زاغ ساءت عنده الحسنة ، و حسنت عنده السيلة و سكر سكر الضلال ، و من شاق أعورت عليه طريقه و اعترض أمره . و ضاق مخرجه، وحري أن ينزع من دينه من اتبع غير سبيل المؤمنين .

والشك على أربع شعب: على المرية ، والهول ، والترد د ، والاستسلام (٣) فبأي "آلاء رباك يتمارى الممترون ، ومن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ، ومن ترد د في ربيه سبقه الأو الون ، وأدركه الاخرون ، ووطئته سنابك الشياطين ، ومن استسلم لهلكة الدنيا و الاخرة هلك فيهما ، ومن نجا [من ذلك] فبفضل اليقين .

و الشبهة على أدبع شعب : على إعجاب بالزينة ، و تسويل النفس ، و تأولل العوج ، ولبس الحق بالباطل ، و ذلك أن الزينة تؤلل عن البينة ، و [تسويل] النفس تقحم إلى الشهوة ، و العوج يميل ميلاً عظيماً ، واللبس ظلمات بعضها فوق بعض ، فذلك الكفر و دعائمه و شعبه .

و النفاق على أربع دعائم: على الهوى ، و الهوينا، و الحفيظة، و الطمع فالهوى من ذلك على أربع شعب: على البغى، و العدوان، و الشهوة، و العصيان فمن بغي كثرت غوايله و تخلّى منه، و نصر عليه، ومناعتدى لم تؤمن بوائقه ولم يسلم قلبه، ومن لم يعدل نفسه عن الشهوات، خاص في الحسرات، و سبح فيها ومن عصى ضل عمداً بلاعدر ولا حجة.

و أما شعب الهوينا : فالهيبة ، والغرَّة ، والمماطلة ، و الأمل ، و ذلك أنَّ الهيبة تردُّ عن الحق . والاغترار بالعاجل تفريط الأجل ، وتفريط المماطلة مورسًط

<sup>(</sup>١) في المصدر : ومن عناعن أمر الله شك ومن شك تعالى الله عليه . (٢) لا تنحسر خل .

 <sup>(</sup>٣) كأنه سقط من هنا شيء وفي نسخة الكافي وهوقول الله عزوجل ٠

في العمى ، و لولا الأعمل علم الانسان حساب ماهو فيه ، ولو علم حساب ماهوفيه مات خُلفاتاً من الهول والوجل.

و أمَّا شعب الحفيظة ، فالكبر، و الفخر ، والحميَّة ، و العصبيَّة ، فمن استكبر أدبر ، ومن فخر فجر ، و من حمى أصر ، ومن أخذته العصبية جار ، فبئس الأم أمر بين إدبار ، و فجور ، و إصرار ، وجور عن الصراط .

وشعب الطمع: الفرح، و المرح، واللجاجة، و التكبُّر، فالفرح مكروه عند الله ، والمرح خيلاء ، و اللجاجة بلاء لمن اضطرَّته إلى حمله الآثام ، والتكبُّر لهو و لعب و شغل و استبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير .

فذلك النفاق و دعائمه وشعبه ، والله قاهر فوق عباده تعالى ذكره ، واستوت به مرَّته ، و اشتدَّت قو َّته ، وفاضت بركته ، و استضاءت حكمته ، و فلجت حجَّته و خلص دينه ، و حقَّت كلمته، و سنقت حسناته، و صفت نسبته ، و أقسطت موازينه و بَلُّغت رَسَالَاتُه ، و حضرت حفظته ، ثمَّ جعل السُّئَّة ذنباً ، والذنب فتنة ، والفتنة دنساً ، و جعل الحسني غنماً ، والعتبي توبة ، والتوبة طهوراً ، فمن تاب اهتدي ومن افتتن غوى ، مالم يتب إلى الله و يعترف بذنبه ، ويصدُّق بالحسني ، ولايهلك على الله إلا عالك.

فالله الله ما أوسع مالديه من التوبة و الرحمة والبشرى و الحلم العظيم ، و ما أنكر مالديه من الأنكال والجحيم والعزة و القدرة والبطش الشديد، فمن ظفر بطاعة الله اختار كرامته ، و من لم يزل في معصية الله ذاق وبيل نقمته ، هنالك عقبي الدار (١).

٣٣ - كتاب الغارات لابراهيم بن على الثقفي بأسانيد عنه علي قال: قال: قال: على على الله على الله على الله على الاسلام فسهل شرايعه لمن ورده ، و ساق الحديث نحو ما مر" إلى قوله: هنالك عقبي الدار ، لا يخشى أهلها غيرها وهنالك خيبة ليس لأُهلها اختيار ، نسأل الله ذا السُّلطان العظيم ، والوجه الكريم الخير ، والخير عافية

<sup>(</sup>١) تحف العقول ص ١٥٨ \_ ١٤٣ . ط اسلامية .

للمتُّقين ، والخيرمرد يوم الدِّين .

و أبي الخزرج معاً ، عن سفيان بن إبراهيم الجويري" ، عن أبيه ، عن أبي على قال ؛ سمعتَ علياً عَلَيّا الله عن أبيه ، عن أبي صادق قال ؛ سمعتَ علياً عَلَيّا الله عن أبيه ، عن أبي صادق قال ؛ سمعتَ علياً عَلَيّا الله عن أبيه ، عن أبي صادبتها ؛ الصلاة ، والزكاة ، والولاية (١)

وح من ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن على بن عبدالعزيز قال : قال أبو عبدالله تُلْيَلِكُم ؛ ألا أخبرك بأصل الاسلام وفرعه و ذروته و سنامه ؟ قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : أصله الصلاة ، و فرعه الزكاة ، و ذروته و سنامه الجهاد في سبيلالله ، ألا أخبرك بأبواب الخير ؟ الصوم جنة ، والصدقة تحط الخطيئة ، وقيام الرجل في جوف الليل يناجي ربته ثم تلادتتجافي جنوبهم عن المضاجع يدعون ربتهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون» (٢) .

ما : عن الغضائري ، عن أحمد العطاد ، عن أبيه ، عن أحمد بن على بن عيسى عن ابن فضال مثله إلى قوله : السوم جنة من الناد (٣) .

وج \_ سن: عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد قال : قلت لا بي عبدالله على العباد ماهي ؟ فقال : شهادة أن لا إله إلاالله ، وأن على أرسول الله و إقام الصلاة ، والخمنس ، والزكاة ، و حج البيت ، و صوم شهر رمضان ، والولاية فمن أقامهن وسد دو قارب ، و اجتنب كل منكر دخل الجنة (٤).

بيان: قال في النهاية: فيه سدّدوا و قاربوا ، أي اطلبوا بأعمالكم السّداد و الاستقامة ، وهو القصد في الأمر والعدل فيه ، وقال: أي اقتصدوا في الأموركلّها و اتركوا الغلوّفيها و التقصير ، يقال: قارب فلان في أموره إذا اقتصد ، و منه

<sup>(</sup>١) المحاسن ص ٢٨٦ .

<sup>(</sup>٢) المحاسن ص ٢٨٩ ، والاية في السجدة : ١٤٠

<sup>(</sup>٣) لم نجده في أحاديث الغضائري .

<sup>(</sup>۴) المحاسن س ۲۹۰.

الحديث ما من مؤمن يؤمن بالله ثم يسد دأي يقتصد فلايغلو و لايسرف ، و منه و سئل عن الازار فقال : سد دو قارب ! أي اعمل به شيئاً لاتعاب على فعله ، فلا تقرط في إرساله و لا تشميره انتهى و في بعض النسخ : « كل مكان « كل مكان « كل منكر » .

الاسلام الذي بنى الله عليه الد" ين لا يسع أحداً التقصير في شيء منها ، الذي من قصس الاسلام الذي بنى الله عليه الد" ين لا يسع أحداً التقصير في شيء منها ، الذي من قصس عن معرفة شيء منها فسد عليه دينه ، ولم يقبل منه عمله ، ومن عرفها وعمل بهاصلح له دينه ، وقبل منه عمله ، ولم يضر مهو فيه بجهل شيء من الأمور إن جهله فقال : نعم شهادة أن لا إله إلا الله ، و الايمان برسوله عَيْنَا الله ولا قرار بماجاء من عندالله ، و حق من الأموال الزكاة ، والولاية التي أمر الله بها ولاية آل على .

قال: وقال رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الله على "م" كان الحسين بن على "، ثم "كان على " بن الحسين ، و كان على الوجعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم الحسين ، و كان على البوجعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجتهم ، ولاحلالهم و لاحرامهم ، حتى كان أبوجعفر فنهج لهم وبيتن مناسك حجتهم، وحلالهم وحرامهم ، ختى استغنواعن الناس، وصاد الناس يتعلمون منهم ، بعد ما كانوا يتعلمون من الناس ، وهكذا يكون الأمر ، والأرض لايكون إلا بامام (١) .

مجه فض ، يل : بالا سناد يرفعه إلى أبي سعيد الخدري أنّه قال : قال رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله على شهادة أن لا إله إلا الله وأن عين أرسول الله ، وإقام الصلاة و إيتاء الزكوة و صوم شهر رمضان ، و الحج إلى البيت ، و الجهاد و ولاية على ابن أبيطالب قال أبو سعيد : ما أظن القوم إلا هلكوا بترك الولاية ، قال عَيْ الله : ما تصنع يا باسعيد إذا هلكوا .

**٣٩ ـ بيان أنواع القرآن :** برواية ابن قولويه عن سعدبن عبدالله باسناده

<sup>(</sup>١) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٥٢ .

عن أمير المؤمنين تَهْيَاكُمُ قال : حدود الفروض الّتي فرضها الله على خلقه هي خمسة من كبار الفرائض : الصلاة ، و الزكاة ، و الحج" ، و الصوم ، و الولاية الحافظة لهذه الفرائض الأربعة ، و هي فلكل الفرائض و السنن و جميع المور الدين والشرايع .

فكبار حدود الصلاة أربعة ، و هي معرفة الوقت ، و معرفة القبلة و التوجّه إليها ، و الركوع ، و السجود ، ولها خامسة لاتتم الصلاة و تثبت إلا بها ، و هي الوضوء على حدوده التي فرضها الله ، وبيتنها في كتابه ، وإنها صارت هذه كبار حدود الصلاة لا نتها عوام في جميع العالم معروفة مشهورة بكل لسان في الشرق و العرب فجميع الناس العاقل والعالم وغيرالعالم يقدر على أن يتعلم هذه الحدود الكبار ساعة تجب عليه ، لا نتها تتعلم بالرؤية والاشارة ، من ضبط الوضوء ، والوقت ، و القبلة والركوع والسجود لاعذر لا حد في تأخير تعليم ذلك .

و سائر حدود الصلاة و ما فيها من السنن ، فليس كل أحد يحسن ويتهيئاً له أن يتعلم ما فيها من السنن من القراءة و الدعاء و التسبيح و التشهيد و الأذان والاقامة فجعل الله تبارك و تعالى هذه كبار حدود الصلاة ، لعلمه عن وجل أن ألناس كلم يستطيعون أن يؤدوا جميع هذه الأشياء في حالة وجوبها عليهم و جعلها فريضة ، وجعل سائر مافيها سنة واجبة على من أحسنها ، ووسع لمن لم يحسنها في إقامتها حتى يتعلمها ، لأنها تصعب على الأعاجم خاصة لقلة ضبطهم العربية ، ولاختلاف ألسنتهم ولاعذر لهم في ترك النعليم ومجاهدته ، ولهم العذر في إقامته حتى يتعلموه .

وكبار حدود الزكاة أربعة معرفة القدر الذي يجب عليه فيه الزكاة ، وما الذي يجب الزكاة عليه من الأموال ، ومعرفة الوقت الذي يجب فيه الزكاة ، ومعرفة العدد والقيمة ، ومعرفة الموضع الذي توضع فيه .

فأمّا معرفة العدد والقيمة ، فهو أنّه يجب أن يعلم الانسان كم الأشياء الّتي تجب الزكاة عليها ، من الأموال الّتي فرض الله عليهم فيه الزكاة ، و هو الذهب و الفضّة ، و الحنطة ، و الشعير ، و التمر ، والزبيب ، و الابل ، و البقر ، و الغنم

فهذه تسعة أشياء ، وليس عليهم فيماسوى ذلك من أموالهم ذكاة ، و يجب أن يعرفوا من ذلك ما يجب من العدد ، و قد بين الله ذلك ، و وضع لمعرفة ما يحتاجون إليه ممنا فرض عليهم أربعة أشياء و هي الكيل ، و الوزن ، و المساحة ، و العدد ، فالعدد في الابل و البقر و الغنم ، و الكيل في العنطة و الشعير و الزبيب و النمر ، و الوزن في الذهب والفضة ، فاذاعرف الانسان هذه الأشياء كان مؤديناً للزكاة على مافرض الله تبارك و تعالى عليه ، فان لم يعرف ذلك لم يحسن أن يؤديني هذه الفرائض ، ثم تبارك و تعالى عليه ، فان يعرف الموضع الني يجب أن يضع فيه ذكاته ، فيضعها فيه ، و يحتاج بعد ذلك أن يعرف الموضع الني يجب أن يضع فيه ذكاته ، فيضعها فيه ، و إلا لم يكن مؤديناً لما أمرالله ، ولم يقبل منه ، فهذه كبار حدود الزكاة .

وكبار حدود الحج أربعة ، فأو لذلك الاحرام من الوقت الموقت لا يتقدم على ذلك ولا يتأخر عنه إلا لعلة ، و الطواف بالبيت ، و السعي بين الصفا و المروة والوقوف بالموفقين: عرفة و المزدلفة ، وهي المشعر الحرام ، فهذه كبار حدود الحج و عليه بعد أن يتعلم ما يحتاج إليه في عمرته و حجمه وما يلزم من ذبح و حلق و تقصير و رمي الجماد حتمى يؤدي ذلك كما يجب و كما سنه دسول الله صلوات الله عليه و آله .

و كبار حدود الصوم أربعة : وهي اجتناب الأكل و الشرب و النكاح و الارتماس في الماء ، فهذه كبار حدود الصوم ، وعليه بعدذلك أن يجتنب التيء متعمداً و الكذب ، و قول الزور ، و إنشاد الشعر ، و غير ذلك مما قد نهي عنه ، و جاء به الخبر ، مما سنة رسول الله عَنْمَا الله عَنْمَا

وكبار حدود الوضوء للصلاة أربعة : وهي غسل الوجه ، واليدين إلى المرافق و المسح على الرأس ، والمسح على الرجلين إلى الكعبين كما أمرالله، وسائر ذلك سنة .

و كبار حدود ولاية الامام المفروض الطاعة أن يعلم أنَّه معصوم من الخطاء والزلل ، والعمد ، ومن الذنوب كلَّها صغيرها وكبيرها : لايزلُّ ولا يخطأ ولا يلهو بشيء من الأُمور الموبقة للدِّين ، ولا بشيء من الملاهي ، وأنَّه أعلم الناس بحلال الله و

و حرامه ، وفرائضه ، وسننه ، و أحكامه ، مستغن عن جميع العالم ، و غيره محتاج إليه ، و أنه أسخى الناس ، و أشجع الناس .

و العلّة في وجوب العصمة أنه إن لم يكن معصوماً لم يؤمن منه أن يدخل في بعض ما يدخل فيه الناس ، من ارتكاب المحارم بغلبة الشهوات فاذا دخل في شيء من الذنوب احتاج إلى من يقيم عليه الحدود الّتي فرضهاالله ، ولا يجوذ أن يكون إماماً على الناس مؤد يالهم من يكون بهذه الصفة من ارتكاب الذنوب ، و العلّة في أن يكون أعلم الناس أنه إن لم يكن عالماً بجميع الحلال والحرام ، وفنون العلوم التي يحتاج الناس إليها في أمور دينهم و دنياهم ، لم يؤمن منه أن يقلب شرايع الله وأحكامه و حدوده ، فيقطع من لا يجب عليه القطع ، و يقتل و يصلب السادق ، و وأحكامه و حدوده ، فيقطع من لا يجب عليه القطع ، و يقتل و يصلب السادق ، و يحد ويضرب المحارب ، و العلّة في أنه يجب أن يكون أسخى الناس أنه خاذن المسلمين ، والمؤتمن على أموالهم وفيئهم ، وإن لم يكن سخيناً تاقت نفسه إلى أموالهم فأخذها ، والعلّة في أنه يجب أن يكون أشجع الناس لا ننه فئة المسلمين: إليه يرجعون في الحروب ، و إن لم يكن أشجعهم لم يؤمن منه أن يهرب و يفر من الز "حف و يسلمهم للقتل و العطب فيبوء بغضب من الله كما قال عز وجل « ومن يو لهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيداً إلى فئة فقد باء بغضب من الله » (١) فلا يجوذ أن يفر من الحرب ويبوء بغض من الله .

و جعل الله جل و عن لهذه الفرائض الأربع دلالتين ، و هما أعظم الدلائل في السماء الشمس والقمر ، فدلالة الصلاة التي هي أعظم هذه الأربعة و هي عمودالدين و هي أشرفها وأجلها : الشمس يقول الله جل وعز «أقم الصلاة لدلوك الشمس إلي غسق الليل ، و قر آن الفجر إن قر آن الفجر كان مشهوداً» (٢) فلا تعرف مواقيت الصلاة إلا بالشمس : أو لها الزوال عن كبد السماء ، وهو وقت الظهر ، ثم العصر بعدها ، ودليلها ما تقد من الزوال، والمغرب إذا سقط القرص (٣) وهومن الشمس

<sup>(</sup>٢) أسرى : ٧٨٠

<sup>(</sup>١) الانفال : ١٤٠

<sup>(</sup>٣) يعنى بذهاب الحمرة .

و العشاء الاخرة إذا ذهب الشفق، وهو من الشمس، وصلاة الفجر إذا طلع الفجر و هومن الشمس، و جعل عز "وجل دلالة الزكاة مشتركة بين الشمس و القمر، فاذا حال الحول وجبت الزكاة، وجعل دلالة الحج " و الصوم، القمر لا تعرف هاتان الفريضتان إلا "بالقمر لقول الله تبارك وتعالى «يسئلونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج " وقوله جل "وعز " «شهر رمضان الدي ا نزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه (١) ففرض الحج " والصوم لا يعرف إلا "بالشهور [ والشهور ] لا تعرف إلا "بالقمر دون الشمس.

وعلى النعمانى: باسناده ، عن الصادق عليه عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : أمّا ما فرضه الله سبحانه في كتابه فدعائم الاسلام ، و هي خمس دعائم : وعلى هذه الفرائض الخمس بني الاسلام، فجعل سبحانه لكل فريضة من هذه الفرايض أربعة حدود ، لا يسع أحداً جهلها ، أو لها الصلاة ثم الزكاة ثم الصيام ثم الحج ثم الولاية ، وهي خاتمتها والجامعة لجميع الفرائض والسنن .

فحدود الصلاة أربعة : معرفة الوقت ، ثم فكر نحوا مما م بتغيير ما إلى آخر الخبر .

بيان: كان في نسختي الروايتين سقم و تشويش ، لاسيّما في حدود الزكاة ، و في النعماني بعد قوله و البقر والغنم فأمّا المساحة فمن بالأرضين والمياه وكأن ذكر القيمة لأنته قد يجوز أداء القيمة بدل العين، و ذكر المساحة لأنه قد يضمن العامل حصّة الفقراء بعد الخرص قبل الحصاد ، فيحتاج إلى المساحة ، وسنبين جميع ذلك فيأبوابها إنشاء الله تعالى ، وكأن مدخلية الشمس في الزكاة لأن الغلات حولها إدراكها ، وهي تابعة للفصول التابعة لحركة الشمس ، و في النعماني مكان قوله : «وجعل الله جل وعز لهذه الفرائض الأربع إلى آخره» هكذا : وقد جعل الله لهذه الفرائض الأربع دليلين أبان لنا بهما المشكلات ، و هما الشمس و القمر أي النبي و وصيّه بلافصل .

<sup>(</sup>١) البقرة : ١٨٥٠

٣٩- حتاب الطرف: للسيد على بن طاووس رضى الله عنه باسناده إلى عيسى ابن المستفاد ممّا رواه في كتاب الوصيّة قال: حدِّ ثنى موسى بن جعفر عَلَيْكُم قال سألت أبي جعفر بن مجل عِللَهُ عن بدء الاسلام كيف أسلم عليٌّ و كيف أسلمت خديجة ؟ فقال لي أبي : إنهما لمادعاهما رسول الله عَيْن فقال: ياعلي ويا خديجة إن جبر ئيل عندي يدعو كما إلى بيعة الاسلام فأسلما تسلما ، وأطيعا تهديا ! فقالا : فعلنا وأطعنا يا رسول الله ، فقال : إنَّ جبر ئيل عندي يقول لكما : إنَّ للإسلام شروطاً و عهوداً و مواثيقفا بتدياه بما شرط الله عليكما لنفسه ولرسوله أن تقولا نشهد أن لاإله إلا الله وحده لا شريك له في ملكه ، ولم يلده والد ولم يتَّخذ صاحبة ، إلها واحداً مخلصاً و أنَّ عِداً عبده و رسوله أرسله إلى الناس كافَّة بين يدي الساعة ، و نشهد أنَّ الله يحيي ويميت ، و يرفع ويضع ، ويغني ويفقر ، ويفعل ما يشاء ، ويبعث من في القبور، قالاشهدنا قال وإسباغ الوضوء على المكاره: غسل الوجه واليدين والدراعين و مسح الرأس و الرجلين إلى الكعبين ، و غسل الجنابة في الحرِّ و البرد ، و إقام الصلاة وأخذ الزكاة من حلَّها ، ووضعها في أهلها ، وحج " البيت ، وصوم شهر رمضان و الجهاد في سبيلالله ، و برِّ الوالدين ، وصلة الرحم ، والعدل في الرعيَّة ، والقسم بالسويَّة ، والوقوف عند الشبهة إلى الوصول إلى الامام . فانه لاشبهة عنده ، وطاعة ولي "الأمر بعدي ، ومعرفته في حياتي وبعد موتى ، والأتمرة من بعده واحداً واحداً و موالاة أولياءالله ، و معاداة أعداء الله ، و البراءة من الشيطان الرجيم ، و حزبه و أشياعه ، والبراءة من الأحزاب تيم وعدي و أُميَّة ، و أشياعهم و أتباعهم و الحياة على ديني و سنتي ، ودين وصيتي وسنته إلى يوم القيامة ، و الموت على مثل ذلك وترك شرب الحمر ، وملاحاة الناس ، يا خديجه فهمت ما شرط ربُّك عليك ؟ قالت نعم ، و آمنت و صدَّقت ، و رضيت و سلَّمت قال على على اللَّه الله الله على ذلك ، فقال: يا على " تبايعه على ما شرطت عليك ؟ قال : نعم قال : فبسط رسول الله كفَّه فوضع كُفَّ على " يَطْيَطْنُ فِي كُفَّه فقال : بايعني يا علي " على ما شرطت عليك ، وأن تمنعني ممًّا تمنيع منه نفسك ، فبكي علي تَهْ عَلَيْ فقال : بأبي و المِّي لا حول ولا قو "ة إلا" بالله ، فقال رسول الله عَلَيْدَاله : اهتديت ورب الكعبة ورشدت ووفيقت ، وأرشدك الله يا خديجة ، ضعي يدك فوق يد على فبايعي له فبايعت على مثل ما بايع عليه على ابن أبي طالب تَلْقِيلُ على أنه لا جهاد عليه ،

ثم قال: ياخديجه هذا على مولاك ومولى المؤمنين، وإمامهم بعدي، قالت ؛ صدقت يا رسول الله قد بايعته على ما قلت ، أشهدالله و أشهدك و كفى بالله شهيداً علىما

وعنه ، عن أبيه ، قال : دعا رسول الله عَلَيْكُ أَبَادُر و سلمان والمقداد فقال الله عن أبيه الاسلام وشروطه ؟ قالوا: نعرف ماعر فنا الله ورسوله ، فقال : هي والله أكثر من أن تحصى ، أشهدوني على أنفسكم وكفى بالله شهيدا ، و ملائكته عليكم بشهادة أن لا إله إلا الله مخلصاً لا شريك له في سلطانه ولا نظير له في ملكه وأنتي رسول الله ، بعثني بالحق ، وأن القرآن إمام من الله ، وحكم عدل ، وأن القبلة قبلتي شطر المسجد الحرام لكم قبلة .

وأن على بن أبي طالب وصي على أمير المؤمنين ومولاهم و أن حقه من الله مفروض واجب، و طاعته طاعة الله و رسوله والأئمة من ولده، و أن مود ة أهل بيته مفروضة واجبة على كل مؤمن و مؤمنة، مع إقامة الصلاة لوقتها، و إخراج الزكاة من حلها، و وضعها في أهلها.

و إخراج الخمس من كل ما يملكه أحد من الناس حتى يرفعه إلى ولي المؤمنين و أميرهم و بعده ولده ، فمن عجز ولم يقدر إلا على اليسير من المال فليدفع ذلك إلى الضعيفين من أهل بيتى من ولد الأئمة ، فان لم يقدر فلشيعتهم ممتن لا يأكل بهم الناس ولايريد بهم إلا الله ، وما وجب عليهم من حقى ، والعدل في الرعية والقسم بالسوية ، والقول بالحق ، وأن حكم الكتاب على ما عمل عليه أمير المؤمنين ، و الفرائض على كتاب الله و أحكامه ، و إطعام الطعام على حبة ، وحج "البيت ، و الجهاد في سبيل الله ، وصوم شهر رمضان ، و غسل الجنابة ، والوضوء حج "البيت ، و الجهاد في سبيل الله ، وصوم شهر رمضان ، و غسل الجنابة ، والوضوء

الكامل على الوجه و اليدين و الذراعين إلى المرافق ، و المسح على الرأس و القدمين إلى الكامل على على الرأس و القدمين إلى الكعبين ، لا على خف ولا على خمار ، ولا على عمامة ، و الحب لأهل بيتي فيالله ، و حب شيعتهم لهم ، و البغض لا عدائهم ، و بغض من والاهم ، و العداوة في الله و له ، والايمان بالقدر : خيره وشر و حلوه و مر م ق

و على أن تحلّلوا حلال القرآن و تحريموا حرامه ، و تعملوا بالأحكام ، و تردو المنشابه إلى أهله ، فمن عمي عليه من عمله شيء لم يكن علمه مني ولا سمعه فعليه بعلي بن أبي طالب فانه قد علم كما قد علمته ، و ظاهره و باطنه ، و محكمه و متشابهه ، و هو يقاتل على تأويله كما قاتلت على تنزيله ، و موالاة أولياء الله على وذر يته والأثمة خاصة ، موالاة من والاهم وشايعهم ، والبراءة والعداوة لمن عاداهم و شاقيم ، كعداوة الشيطان الرجيم ، و البراءة ممن شايعهم و تابعهم ، و الاستقامة على طريق الامام .

و اعلموا أنتى لا ا و البيعة بعدى لغيره ضلالة ، وفلتة وذلة : الأوال ثم الشاني ثم الثالث ، و ويل للرابع ، ثم الويل له ، ويل له وولل للرابع ، ثم الويل له ، ويل له ولا بيه ، مع ويل لمن كان قبله ، ويل لهما و لصاحبيهما ، لا غفرالله لهم فهذه شروط الاسلام ، و مابقي أكثر ، قالوا : سمعنا و أطعنا و قبلنا و صد قن و نقول مثل ذلك ، و نشهد لك على أنفسنا بالرضا به أبدا حتى نقدم عليك آمنا بسر هم و علانيتهم ، و رضينا بهم أثمة و هداة و موالي ، قال : و أنا معكم شهيد . ثم قال : نعم ، و تشهدون أن الجنة حق و هي محر مة على الخلائق حتى ثم قال : نعم ، و تشهدون أن النار حق و هي محر مة على الخلائق حتى يدخلها ، قالوا: نعم قال: تشهدون أن النار حق و هي محر مة على الكفرين حتى يدخلها أعداء أهل بيتي ، والناصبون لهم حرباً وعداوة . ولاعينهم و مبغضهم و قاتلهم كمن لعنني أو أبغضني أوقاتلني هم في النار ، قالوا : شهدنا وعلى ذلك أقررنا، قال :

فاقبضيه ذميماً ، و هذا لي فلا تقربيه ، فينجو سليماً ، قالوا : شهدنا على ذلك ، و

نؤمن به ، قال : و أنا على ذلك شهيد .

و بهذا الاسناد، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عَلَيْكُ قال : لمنا هاجر النبي صلّى الله عليه و آله إلى المدينة و حضر خروجه إلى بدر دعا الناس إلى البيعة فبايع كلّهم على السمع والطاعة ، وكان رسول الله عَلَيْكُ إذا خلا دعا علياً فأخبره بمن يفي منهم ومن لايفي ويسأله كتمان ذلك، ثم دعا رسول الله عَلَيْكُ علياً وحمزة وفاطمة عَليا فقال لهم : بايعوني بيعة الرضا ، فقال حمزة : بأبي أنت وأمّي على ما نبايع ؟ أليس قدبايعنا ؟ فقال : يا أسد الله وأسد رسوله تبايع لله ولرسوله بالوفاء و الاستقامة لابن أخيك ، إذن تستكمل الايمان ، قال : نعم سمعاً و طاعة ، و بسط يده ، فقال لهم : يدالله فوق أبديهم ، على أمير المؤمنين ، وحمزة سيّد الشهداء ، و جعفر الطيّاد في يدالله فوق أبديهم ، على أمير المؤمنين ، و السبطان الحسن و الحسين سيّد اشباب أهل الجنة ، هذا شرط من الله على جميع المسلمين من الجن والانس أجعين : فمن نكث الجنة . هذا شرط من الله على جميع المسلمين من الجن والانس أجعين : فمن نكث فائما ينكث على نفسه ومن أوفي بماعاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ثم قرأ «إن الذين يبايعونك إنّما يبايعون الله » (١) .

قال: و لمنا كانت الليلة النبي أصيب حمزة في يومها ، دعاه رسول الله فقال: ياحمزة يا عم وسول الله يوشك أن تغيب غيبة بعيدة فما تقول لو وردت على الله تبارك و تعالى و سألك عن شرائع الاسلام وشروط الايمان، فبكى حمزة فقال: بأبي أنت و أُسّى أرشدني وفه منى فقال: ياحمزة تشهد أن لا إله إلا الله مخلصاً وأنتي رسول الله بعثني بالحق ، قال حمزة: شهدت قال: و أن الجنة حق و أن النارحق و أن الساعة آتية لاريب فيها و أن الصراط حق والميزان حق ، ومن يعمل مثقال ذرة ش أيره، وفريق في الجنة وفريق في السعير (٢).

<sup>(</sup>١) الفتح : ١٠

<sup>(</sup>۲) اقتباس من قوله تعالى في سورة الزلزال :  $\gamma = \lambda$  و قوله تعالى في سورة الشورى :  $\gamma$  .

وأن علياً أمير المؤمنين ، قال حمزة : شهدت و أقررت و آمنت وصد قت وقال : الأئمة من ذر يته الحسن و الحسين ، و الإمامة في ذر يته ، قال حمزة : آمنت وصد قت وقال : وفاطمة سيدة نساء العالمين ، قال : نعم صد قت ، قال : وحمزة سيد الشهداء وأسدالله وأسد رسوله وعم نبيه ، فبكى حمزة حتى سقط على وجهه ، وجعل يقبل عيني رسول الله عَلَيْ الله الله و الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ الله عَلَي

وبهذا الاسناد: عن الكاظم، عن أبيه على قال الله على المنائلة على المنائلة العباس عند موته فخلابه، وقال له: يا أبالفضل! اعلم أن من احتجاج ربتي على تبليغي الناسعامة، وأهل بيتي خاصة، ولاية على تلييل فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر يا أباالفضل جد د للاسلام عهدا وميثاقا وسلم لولي الأمر إمرته ولاتكن كمن يعطي بلسانه، ويكفر بقلبه، يشاقلني في أهل بيتي ويتقد مهم و يستأمر عليهم و يتسلط عليهم ليذل قوماً أعز هم الله، و يعز قوماً لم يبلغوا، ولا يبلغون مامد واليه أعينهم، يا أباالفضل إن ربتي عهد إلى عهداً أمرني أن البلغه الشاهد من الانس والجن ، وأن أباالفضل إن ربتي عهد إلى عهداً أمرني أن البلغه الشاهد من الانس والجن ، وأن أدى ماعليه من الفرائض لله، فقد بلغ حقيقة الايمان، ومن أبي الفرائض فقد أحبط أدى ماعليه من الفرائض لله ولاحجة له عنده، يا أبا الفضل فما أنت قائل ؟ قال : قبلت منك يا رسول الله و آمنت بماجئت به و صد قت وسلمت، فاشهد على " (٢).

----

<sup>(</sup>١) الطرف س ١٠ .. ١٠

<sup>(</sup>۲) المصدر س ۱۷ .

## بنيالهافهالقايب

الحمدللة ، والصلاة والسلام على رسول الله ، عمَّل وآله أمناء الله .

و بعد: فمن سعادتي الخالدة ــ والشكر لواهبها و منعمها ــ أن وفّقني الله لعزيز لخدمة الدين القويم ، والخوض في تراثه الذهبي الخالد القيّم ، تحقيقاً لاأثار الوحي والرسالة ، وتصحيحها و تبريزها بصورة تناسب أدنى شأنها .

و في مقد مها هذه الموسوعة الكبرى بحارالاً نوار الجامعة لدرر أخبارالاً ثمة الأطهار ، الباحث عن المعارف الاسلامية ، الدائرة بين المسلمين ، فلله المن والشكر على توفيقه لذلك .

و هذا الجزء الذي نقد م إلى القراء الكرام هو الجزء الثاني من المجلّد الخامس عشر في بيان الاسلام والايمان وشرائطهما . و صفات المؤمنين والمنتقين من مكادم الأخلاق ومحاسن الأعراق وبيان معانى الكفروالنفاق و موجباتهما ، وعلائم الكفاد والمنافقين ومقابح خصالهم ومذام خلالهم ، إلى غيرذلك من المباحث النافعة الكثيرة التي ستمرون عليها في طي أجزائها .

وقد اعتمدنا في تصحيح أحاديثها و تحقيقها على النسخة المصحّحة المشهورة بكمباني بعد تخريج أحاديثه من المصادر ، و تعيين موضع النصّ منها ، إلاّ في المصادر المخطوطة .

نرجو من الله العزيز أن يوفّقنا لاتمام ذلك ويعيننا في إخراج سائرأجزائه متوالياً متواتراً ، وأن يعصمنا عن الزلل والخطأ ، إنّه ولي العصمه والتوفيق .

دبيع الثاني ١٣٨٦ محمد الباقرالبهبودي

## بسمه تعالى

إلى هنا انتهى الجزء الثاني من المجلّد الخامسعشر و هو الجزء الثامن و الستّون حسب تجزئتنا يحتوي على ثلاثة عشر باباً.

ولقدبذلناالجهد في تصحيحه ومقابلته فخرج بعونالله و مشيته نقيتًا من الأغلاط إلا " نزراً زهيداً ذاغ عنه البصر وحسر عنه النظر ، وبالله العصمة والاعتصام .

السيد ابراهيم الميانجي محمد الباقر البهبودي

## «(فهرس)» ما في هذا الجزء من الابواب

رقمالصفحة	عناوين الابواب	
٧ – ٨٣	١٥ _ باب فضائل الشيعة .	
	١٦ ـ باب أن الشيعة هم أهل دين الله ، وهم على دين أنبيائه ، وهم	
۸۳ <u>–</u> ۹٦	على الحقِّ، ولا يغفر إلاَّ لهم ، ولا يقبل إلاٌّ منهم	
97-91	١٧ ــ باب فضل الرافضة ومدح التسمية بها	
91 - 189	١٨ ــ باب الصفح عن الشيعة و شفاعة أئمـّـتهم كاللِّيكِين فيهم	
	١٩ ـ باب صفات الشيعة وأصنافهم وذم الاغتراد ، والحث على العمل	
189 - 199	و التقوى	
199 - Y··	٢٠ ـ باب النهي عن التعجيل على الشيعة وتمحيص ذنوبهم	
۲۰۰ – ۲۰۱	٢١ ـ باب دخول الشيعة مجالس المخالفين وبلاد الشرك	
	٢٢ ـ باب في أن الله تعالى إنَّما يعطى الدِّين الحقُّ و الإيمان	
	والتشيُّع من أحبُّه ، وأنَّ التواخي لايقع علىالدِّين	
Y · 1 - Y / 1	و في ترك دعاء الناس إلى الدينين	
	٢٣ ــ باب آخر في أنَّ السلامة و الغنا في الدِّين وما ا ُخذ على	
377 - 117	المؤمن من الصبر على مايلحقه في الدين	
	٢٤ ـ باب الفرق بين الإيمان والإسلام و بيان معانيهما و بعض	
770 - 4.9	ش اعطهما	
4.4-414	٢٥ _ باب نسبة الأسلام.	
۳۱۷ <u>-</u> ۳۲۸	۲۷ ـ باب الشرايع	
۳۲۹ <u>-</u> ۳۹٦	<ul> <li>۲۷ _ باب دعائم الاسلام والايمان وشعبهما وفضل الاسلام</li> </ul>	



## «(رموزالكتاب)»

: لعلل الشرائع . : للبلدالامين . J : لدعائم الاسلام . : لامالي الصدوق . عد : للمقائد . : لتفسير الامام (ع). عدة: للعدة. : لاما لى الطوسى . عم : لاعلام الورى . محص: للتبحيس. **مد** : للبدة . عبن: للعيون والمحاسن. مص : لمساح الشريعة ، غم : للغرروالدرر . مصبا: للبسياحين. غط: لنيبة الشيخ . مع : لمعانى الاخباد . غو: لغوالي اللثالي مكا : لمكادم الاخلاق ف : لتحف العقول . مل : لكامل الزيادة . فتح : لفتحالابواب . منها: للمنهاج. فر: لتفسيرفرات بن ابراهيم فس : لتنسير على بن ابراهيم مهج : لمهج الدعوات . فض : لكتاب الروضة . : لعيونَاخبارالرضا(ع). : للكتاب العتيق النروى نبه : لتنبيه الخاطر . قب : لمناقب ابن شهر آشوب نجم : لكتاب النجوم . **قبس: ل**قبس المسباح . نص : للكفاية . قضاً: لقضاء الحقوق. نهج: لنهج البلاغة . قل : لاقبال الاعمال . ني : لنيبة النعماني . قية : للدروع . هد : للهداية . ك : لاكمال الدين . يب : للتهذيب . : للكافي . يج : للخرائج . **كش** : لرجال الكشي . : للتوحيد . يد كشف: لكشفالنمة . : لبمائر الدرجات. يو كف: لمصباح الكفعمي. يف : للطرائف. كنز : لكنز جامع الفوائد و : للفضائل . يل تاويل الايآت الظاهرة : لكتابي الحسين بن سعيد ين معاً . او لكتابه والنوادر . : للخصال. : لمن لا يحضره الفقيه . يه

: لقرب الاسناد . يشا: لبشارة المصطفى . : لفلاح السائل . : لثواب الاعمال . : للاحتجاج . : لمجالس المفيد . جش : لغهرست النجاشي . جع : لجامع الاخباد . جم : لجمالُ الاسبوع . حِنة : للجنة . حة : لفرحة الغرى. ختص؛ لكتاب الاختماس. خص : لمنتخب البمائر . : للعدد ، : للسرائر. سن : للمحاسن . ش : للارشاد . شف: لكشف اليتين. شي: لتفسير المياشي. ص: لقصص الانبياء. صا: للاستبسار. صبا: لمسباح الزائر. صح : لصحيفة الرضا (ع) . ضآ: لفقه الرضا (ع) . ضوء: لمنوه الشهاب. ضه : لروضة الواعظين . ط: للصراط المستقيم. ط : لامان الاخطار . طب : لطب الائمة .













